

پیغمبر اسلام اور تجارت

مؤلف
جناب حکیم محمد حسن خان

پیغمبرِ مہم
تجارت

پیغمبر اسلام اور تجارت

مؤلف
جناب محمد محمود حسن

بیت العلوم

پیشکش: بیسٹ بکس، ڈی جی ٹی روڈ، لاہور۔ فون: 33774851
ایم ایس ایم: 9999999999۔ ای میل: besturdubooks@gmail.com
www.besturdubooks.com

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ



مذہب حق ہوتا ہے

کتاب
پیغمبر اسلام اور تجارت

مؤلف

مذہب حق ہوتا ہے

پیشہ

مذہب حق ہوتا ہے

مذہب حق ہوتا ہے

مذہب حق ہوتا ہے

مذہب حق ہوتا ہے

فہرست

صفحہ	عنوانات	نمبر شمار
۱۱	تقدیم	۱
۱۹	زورِ ہالیت	۲
۲۳	بعثت نبوی صلی اللہ علیہ وسلم سے قبل دنیا کا نظام معیشت	۳
۲۸	ایران کا نظام معیشت اور اس کی حالت زار	۴
۴۱	رومی سلطنت کی حالت	۵
۵۱	دنیا کا عمومی جائزہ	۶
۵۷	جزیرہ نما عرب	۷
۵۸	ہت پرستی	۸
۵۹	بتوں کے بارے میں عربوں کا عقیدہ	۹
۶۱	دینِ ابراہیمی میں تبدیلی	۱۰
۶۵	ظہورِ آفتابِ نبوت	۱۱
۷۰	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں انبیاءِ کرام السلام سے عہدہ	۱۲
۷۵	پیغمبریت کی جامعیت	۱۳
۸۶	آپ صلی اللہ علیہ وسلم کا خاتمہ انجمن ہونا	۱۴
۹۳	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی شانِ اخلاق	۱۵
۹۶	اخلاق کی تینوں قسموں میں فرق	۱۶
۹۸	حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سب سے اعلیٰ اخلاق	۱۷
۱۰۱	اخلاق کی دو قسمیں	۱۸

۱۰۳	رسول اللہ ﷺ کی شان و معیت	۱۹
۱۰۴	رسول اللہ ﷺ کی خدمت اور تجارت	۲۰
۱۱۶	مطالعہ دنیا کی سہولیات	۲۱
۱۱۹	رسول اللہ ﷺ کی تجارت کی طرف رغبت	۲۲
۱۲۰	تخصیص	۲۳
۱۲۱	تخصیص کی راہ	۲۴
۱۲۲	بائشمنی مہربان	۲۵
۱۲۵	نولید عبدالمصعب	۲۶
۱۲۷	نولید عبدالمصعب کی اوراد	۲۷
۱۲۸	حضرت مہربان کی شادی	۲۸
۱۲۹	قرآن حکیم میں قریش کے تجارتی قاصدوں کا ذکر	۲۹
۱۳۲	رسول اللہ ﷺ کی تجارت فرمایا	۳۰
۱۳۲	سوشل اور تجارتی بیانات	۳۱
۱۵۷	رسول اللہ ﷺ کی اہمیت	۳۲
۱۵۸	زراعت کی اہمیت	۳۳
۱۶۳	تجارت سے معاشی ترقی	۳۴
۱۶۵	اسلام میں معاشی ترقی کا تصور	۳۵
۱۶۷	تفصیل کے لیے تجارت کرنے کا حق	۳۶
۱۷۹	بچے مہربان کے تجارتی بازار پر	۳۷
۱۷۹	(۱) سوق مکہ	۳۸
۱۸۷	(۲) سوق دومہ	۳۹

۱۸۷	(۳) سوقِ اشتر	۴۰
۱۸۸	(۴) سوقِ سحر	۴۱
۱۸۸	(۵) سوقِ اِ	۴۲
۱۸۹	(۶) سوقِ اشتر (خرید)	۴۳
۱۹۰	(۷) سوقِ عدنان	۴۴
۱۹۰	(۸) سوقِ صفاء	۴۵
۱۹۰	(۹) سوقِ ابرار	۴۶
۱۹۰	(۱۰) سوقِ ذوالحجاز	۴۷
۱۹۰	(۱۱) سوقِ حباشہ	۴۸
۱۹۰	دوسرے اسواق	۴۹
۱۹۱	﴿تجارت کے چند بنیادی اصول﴾	۵۰
۱۹۹	بیع کی تعریف	۵۱
۲۰۰	خرید و فروخت کی چند نامی صورتیں	۵۲
۲۰۰	(۱) بیع ماسرہ اور منہ بدم	۵۳
۲۰۱	(۲) کنکری چھیننے والی اور دھوکے کی بیع	۵۴
۲۰۲	(۳) بیع پر بیع کرنا	۵۵
۲۰۳	(۴) بیع بخش کی ممانعت	۵۶
۲۰۵	(۵) تقبی جلیب کی ممانعت	۵۷
۲۰۶	(۶) شہر کی کو دیہاتی کا مال فروخت کرنا	۵۸
۲۰۷	(۷) قبضہ سے قبل کسی چیز کا فروخت کرنا	۵۹
۲۰۹	(۸) مجہول ذمہ کی بیع منسوخ ہے	۶۰

۲۰۹	(۹) سپورسز جیت سے قبل درختوں پر چھوٹی سی بیج	۶
۲۱۱	(۱۰) ہندی کی بیج	۶۲
۲۱۵	اطلاعی حاشیات کا ایک اہم و سوال	۶۳
۲۱۹	چوتھائی بدعتوں کیوں کا	۶۴
۲۱۹	(۱) اداکار و آئینہ	۶۵
۲۳۰	قہار یا نہ	۶۶
۲۳۰	چوتھائی	۶۷
۲۵۱	چاہلیت کا رواج	۶۸
۲۵۲	تہارت اور سود میں فرق	۶۹
۲۵۷	سود کی حرمت قرآن حکیم سے	۷۰
۲۷۰	سود کی حرمت حدیث نبویہ میں	۷۱
۲۷۰	بینک اور سود	۷۲
۲۷۹	سود کے مختلف مفاسد	۷۳
۲۸۹	غیر شرکات کا	۷۴
۲۸۹	اسلام میں تہارت میں شرکات کا جواز	۷۵
۲۹۰	شرکات کی شرائط	۷۶
۲۹۱	(۱) یا بھی دفع ہندی	۷۷
۲۹۲	(۲) فریقین کا باغی ہونا	۷۸
۲۹۱	(۳) مائیں ہونا	۷۹
۲۹۱	(۳) کا رو بہ چکر ہونا	۸۰
۲۹۱	(۵) فریقین کے نفع کا پہلے سے تعین ہونا	۸۱

۲۹۲	(۲) نقصان کی ذمہ داری کا یقین دہ	۸۲
۲۹۲	شرکت کی تقسیم	۸۳
۲۹۲	(۱) شرکت ملک	۸۳
۲۹۲	(۲) شرکت خود	۸۵
۲۹۲	(الف) شرکت مال	۸۶
۲۹۳	(۱) شرکت معاوضہ	۸۷
۲۹۳	(۲) شرکت عمان	۸۸
۲۹۳	(ب) شرکت اعمان	۸۹
۲۹۳	(ج) شرکت الوجہ	۹۰
۲۹۵	شرکت کے احکام	۹۱
۲۹۶	(۱) نفع کی تقسیم	۹۲
۲۹۶	(۲) نقصان کی ذمہ داری	۹۳
۲۹۷	شرکت کی ذمہ داریاں اور حقوق	۹۴
۲۹۷	شرکت کی مدت	۹۵
۲۹۸	شرکت کی منسوخی	۹۶
۲۹۸	شرکت اور صنعتی کاروبار	۹۷
۳۰۰	مضاربہ	۹۸
۳۰۲	مضاربہ کی اہمیت احادیث سے	۹۹
۳۰۳	مضاربہ کے احکام	۱۰۰
۳۰۵	ارکان مضاربہ	۱۰۱
۳۰۵	مضاربہ کی شرائط	۱۰۲

۱۰۴	مضارب کے حقوق	۳۰۷
۱۰۵	معاہدہ مضاربت کی مدت	۳۰۹
۱۰۵	مضاربیت میں قسطنہ انحصار	۳۰۹
۱۰۶	موجودہ ۱۱ میں مضاربیت	۳۱۰
۱۰۷	بچہ اسلمی معیشت و تجارت کے رہنما اصول کا	۳۱۳
۱۰۸	(۱) مالک ایک ہی ہونے کا ثبوت	۳۱۳
۱۰۹	(۲) ہر شخص کو اسباب رزق سے واقف پھر جائے	۳۱۳
۱۱۰	(۳) تقاضا و دست	۳۱۶
۱۱۱	اسلامی طبقہ سے اختیار کا قائل نہیں	۳۲۲
۱۱۲	انسان خدا کا نائب اور خلیفہ	۳۲۲
۱۱۳	اسلام تو آزادی کا محور و دار	۳۲۳

﴿تقدیم﴾

بنا ب رسول اللہ ﷺ نے اور شروع فرمایا

﴿طلب الحلال فریضۃ بعد الفریضۃ﴾

المجمع المروانی، ۱۰، ۳۷۷، مجمع کبیر طبعی، رقم ۱۶۶۸

”حلال روزی طلب کرنا فراغ کے بعد ایک فریضہ ہے۔“

حلال روزی کی خرید و فروخت سے کماٹی جاسکتی ہے۔ زراعت سے بھی، محنت مزدوری اور ماہریت سے بھی اور تجارت سے بھی، لیکن سوال یہ ہے کہ ان میں افضل ذریعہ معاش کون سا ہے؟ بعض نے زراعت کو افضل کہا ہے اور بعض نے اجارہ کو اور آشیہ بیت کی رائے یہ ہے جس میں امام شافعی اور فقہائے احناف بھی شامل ہیں، کہ تجارت سب سے افضل ذریعہ معاش ہے۔ سیدہ عمرین خطاب رضی اللہ عنہا نے بھی فرمایا ہے کہ

﴿علیکم بالنساجۃ، لانفتکم هذه الحمراء علی

دنیاکم﴾ الترغیب الاذاریہ، ۱۰۳

”تجارت کو اختیار کرو۔ یہ سرخ لوہے کی جیڑی غلام تمہاری اس دنیا پر

تمہارا امتحان ثابت کرنا چاہیں۔“

رسول اللہ ﷺ نے خود تجارت فرمائی، شراکت پر بھی مضامبت پر بھی۔ آپ کے خلیفہ کی اکثریت تجارت کرتی تھی۔ سیدہ ابوبکر رضی اللہ عنہ تو زمانہ جاہلیت میں بھی یہی معروف تجارت تھے۔ رسول اللہ ﷺ کی موجودگی میں آپ (سیدہ ابوبکر) بھرنی تجارت کے لیے تشریف لے گئے اور رسول اللہ ﷺ نے ان کا معاش زار ہوتے ہوئے بھی تجارت کے لیے اور چند دنوں کے لیے آپ کی جدائی کو مشکل سمجھا کر برائت فرمایا۔ ابن سعد نے طبقات میں لکھا ہے کہ سیدہ ابوبکر رضی اللہ عنہا نے تو دوسرے روزہ جانے اس وقت خلافت عثمان کے لیے درپردہ خلافت میں ہوتے، آپ ہاتھ پر کپڑے کے تھان رکھے بازو رکے

طرف بنے کے لیے لکھ۔ اتفاقاً سیدنا عمرؓ میں بیٹن اور سیدنا ابو سعیدؓ بنی خریز میں بیٹن کے
 دیکھیں۔ انہوں نے آپ کو کھڑے کر کے عرض کی کہ آپ نے کاندھوں پر نکل خلافت کا بار اٹھا
 کیا ہے اور آپ بازارِ تہذیب کے بے تشریف لے جا رہے ہیں یا امورِ خلافت کو ہنسنے
 لگا اور آپ امورِ خلافت کے بارِ دوش سے ایسے سبک دوش ہوں گے؟ سوال ان دونوں
 حضرات کا بھی درست تھا اور اوپر کی بیٹن بھی جس مقصد کے لیے پڑے تھے ان کے لیے
 بازارِ جہ سے تھے وہ بھی صحیح تھا کیوں کہ ان کے کاندھوں پر بھی تو چارے خاندان کی کلمات
 کا بوجھ پڑا ہوا تھا اسی سے سبک دوش ہونا بھی ایک وینٹی فریڈ تھا۔ چنانچہ ان دونوں کے
 سوال کا جواب سیدنا ابو بکرؓ نے یہی دیا کہ پھر میں اپنے اہل و عیال کو کہاں سے کھادوں
 گا؟ ہر اس کی ضرورت زندگی کو کیسے پورا کروں گا؟ ان دونوں حضرات نے یہ جواب دیا کہ
 آپ امورِ خلافت کو ہنسنے اور ہمارے لیے ذیل و عیال کے لیے وزیرِ مقرر کروں گے۔

خاص روایات میں ہے کہ سیدنا عمرؓ بھی تہذیب کرتے تھے۔ امرِ چاہے
 نے بھیجنا میں اوست بھی چرانے، چنانچہ ایک مرتبہ اپنے زمانہ خلافت میں سیدنا عمرؓ بھیجنا
 ایک ایسی جگہ سے گزرے جہاں درختوں کا بھند تھا اور بنسے شہان کہتے تھے۔ آپ نے اس
 کی تفرمایا مجھے دو وقت یہ آگیا ہے جب میں یہاں اپنے وہ بظاہر کے ادا کرنا
 کرتا تھا۔ ان کا دل نہایت سخت تھا۔ میں کام کرتا تو تھکا مارنے، روکتا تو مجھے سخت مار
 دیتے اور ایک یہ دن ہے کہ میرے اور اللہ کے درمیان کوئی حائل نہیں۔

لیکن آپ نے پھر تہذیب بھی کی۔ قریش کے اکثر لوگ تہذیب پیٹھے تھے۔ تہذیب
 کے اوراق کی ورق گردانی سے اس بات کا بخوبی پتہ چلتا ہے کہ سیدنا عمرؓ نے بھی ایک تہذیب
 تھے اور آپ وہی حرم اور ریشمی تہذیب کرتے تھے۔ تہذیب میں آپ کے شریک کا رعب
 بن ندی الصوفی تھے۔ آپ نے تہذیب نور و فکر کے بعد تہذیب سے قدم نہ رکھا تھا۔ آدمی کے
 کاروبار سے بھی اس کی اقدار وضع اور فطرتی مذاق کا پتہ چلتا ہے۔ سیدنا عمرؓ نے بھی
 کیزوں کی جو تہذیب شروع کی اس سے ان کی طبیعتِ نقاست کا پتہ چلتا ہے۔ ریشم سے پارہ

جات ہو، کچھ خوب صورت۔ نفس اور قیمتی ہونے میں اسی وجہ سے اہل جنت کا لباس بھی حریروں
ریشم کا ہوگا۔ چنانچہ قرآن یکسر میں ہے

﴿وَلِبَاسُهُمْ فِيهَا خَيْرٌ مِّنْ اِلَٰحٍ ۝۲۳﴾

”اہل جنت کا لباس جنت میں حریروں اور ریشم کا ہوگا۔“

مکہ میں مختلف لوگ مختلف چیزوں کی تجارت کرتے تھے۔ سیدنا سعد بن ابی
وقاص جڑواں اور سیدنا عمرو بن العاص جڑواں گوشت اور لوہے کی تجارت کرتے تھے۔ عرب
میں کسی بھی کاروبار میں کوئی عار نہ سمجھی جاتی تھی (اور اسلام کا بھی یہی اصول ہے۔) بلکہ ہر
کاروبار کے نزدیک باعث عز و شرف تھا۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کا اس معاشرہ میں دینا ریشم کے
پیشوں کا کاروبار ان کی طبیعت کی نشست، ہوش مندی، دور بینی اور احتیاط پسندی کی
فحاشی کرتا ہے۔ آپ ایک طرف تو صاحب شمشیر و سنان تھے اور فنی مہارت و قابلیت میں
نبہت اعلیٰ تھے، اور دوسری طرف ریشم کی طرح نرمی بھی آپ کی طبیعت میں موجود تھی جس کا
انکسار کئی موقعوں پر ہوا۔ چنانچہ جب مسلمانوں کی اہستہ کی ذمہ داری ان کو سونپی گئی تو آپ
نے سب سے پہلی وجہ جو بزرگوار و بامعزت میں گئی، وہ کچھ یوں تھی۔

”اے اللہ! میں سخت ہوں مجھے نرم کر، اے اللہ! میں کمزور ہوں مجھے

طاقت دے، اے اللہ! میں بخیل ہوں مجھے فی بنادے۔“

مختصر یہ کہ آپ ایک بہترین تاجر بھی تھے۔ چنانچہ کئی محدثین نے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ
کا یہ قول نقل کیا ہے کہ جب دینی کتب اللہ کے علاوہ اور کوئی موقع ایسا نہیں جس میں مجھے موت
آجائے اس سے زیادہ محبوب ہو کہ میں اپنی محنت اور کوشش سے روزی حباب کر رہا ہوں، یعنی
اس موقع پر موت آجائے، ہمارے علاوہ اور تمام مواقع سے بہتر ہے۔

سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ بھی ایک بہت بڑے تاجر تھے۔ ان کے تاجر ہونے کو ہر شخص
بخوبی جانتا ہے۔ وہ زمانہ جو طبیعت اور زمانہ اسلام دونوں میں تاجر تھے۔ (تفصیل کے لیے

ماہ ذی الحجہ ہمارے کتاب ”حیرت سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہ“)

عشر و ہزار پچھوہ کرام برتنوں کی انٹریٹ تجارت تھی۔ جس سے پتہ چلتا ہے کہ وہوں اندر سبز باغ اور آپ سبز باغ کے سہی پر کرام بھی سبز تجارت کو پسند کرتے تھے اور وہی زمانے کے اس ذریعہ کو انفسان اور کامل ترجیح خیال کرتے تھے جس کی تفصیل کتاب میں آئی تھی۔

یہاں یہ بات بھی ذہن میں رہے کہ اس امر ہائیک دین سے نہایت نصیب سے اس دین انسانی زندگی کا پورا مطالعہ حیات (Complete Code of Life) پیش کرتا ہے۔ اس وجہ سے اس کا اپنا ایک نئے سا تصور و معیشت ہے۔ لیکن موجودہ زمانہ میں سرمایہ دارانہ نظام میں چرخی دنیا پر پھینکا ہوا ہے۔ اس نظام معیشت میں سرمایہ داروں کے دوس میں سرمایہ داروں کے جراثیم مریخے ہوتے ہیں۔ اس میں سرمایہ دار کی زندگی کا مقصد دوسری صراف مال کو ہاتھ ہے، جو وہ دوسری فروخت کر کے، مل تھامے یا ناکت کھب کھولی کر دوسری نکالنے یا قتل و غارت گاہ کا بازار گرم کر کے اپنی حرص کے تصور حکم کو بھرے۔ پھر دوسری ہر وقت ہر خرابی ساتھ دیتا ہے جو اس کا خاصہ ہے۔ رولات و نفقات کے جذبات دوسری میں آتے ہیں اور حرص و آز کے خون خوار جذبات کو جسم دیتا ہے تاکہ وہ بے زار لوگوں کا خون چوس کر ان کو مریخ پر بے زار نہ دے۔ اس سرمایہ دارانہ نظام حکومت نے جس کی آج چرخی دنیا شیعائی بنی ہوئی ہے اور دوسری میں بھی وہی سرمایہ دارانہ نظام مریخ ایک فریج ہے جس کو آج عراق اور افغانستان میں رنج کر رہے ہیں۔ اس لیے کہ جرمولی کی صورت دنیا لوں کو کانا ہے۔ یا ہے۔ اس کی ایک خاص خصوصیت یہ ہے کہ اس میں معاشرہ کی ساری دولت و تمام مایہ و زردت مندوں اور اوپر کی سوس کی سوس لوگوں کے ہاتھوں میں سرنگھڑ ہو جاتا ہے جس کی وجہ سے خود مائیں، کاشت کو رہا رہی، مزدور اور دست کار روز بہ روز قحط اور مفسس ہوتے چلتے جاتے ہیں اور ان کی بیویوں کی ساری دولت چھٹی کروڑت مندوں درمیاں داروں کی تجزیوں میں چھٹی ہوتی ہے۔ اور غریب امیران کی پیش و عشرت کے لیے و حور و نمودوں کی صراف مایہ داران کا مرکز و جہ ہے۔ لیکن اس کا پورا پورا نتیجہ ہے اور چرخی غریب مریخ سے بچھ رہتا ہے۔ اور ملک کے کارکنانے ان مدت تپڑا اپنے میں نہیں غریب کی بیویوں پر رہ کر کوترستی رہتی ہیں۔ زمینیں خدا ہستی ہیں لیکن

غریب کے بچے رات کو بھوکے پیٹ سوتے ہیں۔

اس نظام معیشت کے مقابلہ میں اسلام نے اپنا ایک نظام معیشت و اقتصاد دیا ہے جس کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب ”معیشت و اقتصاد کا اسلامی تصور“ میں دی ہے۔ لیکن مغربی طاقتیں اس نظام کو نافذ نہیں ہونے دے رہیں۔ سرمایہ دارانہ نظام معیشت نے تجارت میں جو خرابیاں پیدا کی ہوئی ہیں، اجتماعی طور پر ہم نے ان کو بھی بیان کیا ہے۔

مغربی معاشیات میں انسان دوسرے جانوروں کی طرح ایک جانور اور حیوان ہے جو اپنے ذیلی داعیوں کے تحت اعمال حیات انجام دیتا ہے، لہذا جو اصول و قوانین دوسرے حیوانات اور جانوروں پر نافذ ہوتے ہیں، وہی قوانین ایک انسان کی زندگی پر بھی نافذ ہوتے ہیں۔ اس کے برعکس اسلامی معاشیات میں انسان کے بارے میں یہ تصور نہیں ہے کہ وہ دوسرے حیوانوں کی طرح ایک حیوان ہے بلکہ اسلام کے نظام معیشت میں انسان کے بارے میں تصور یہ ہے کہ انسان اس دنیا میں اللہ کا خلیفہ ہے۔ یہ ہندو جیسے حیوان سے ترقی کر کے انسان نہیں، بلکہ اللہ تعالیٰ نے خاص اہتمام سے اس کو انسان بنی پیدا کیا اور اس کی فطرت میں اپنی پاکیزہ روح چھوکی۔ اس وجہ سے اس کائنات ارضی میں اس کا مرتبہ اور مقام دوسری تمام مخلوق سے اعلیٰ اور ارفع ہے۔ اسے دنیا میں اپنے خالق کی سرشت اور احکامات نافذ کرنے کے لیے بھیجا گیا ہے، اس لیے اسے روٹی اور روزی کے لیے ذلیں نہیں کیا جاسکتا اور نہ ہی غلامی کی زنجیروں سے اسے جکڑا جاسکتا ہے۔

اس کے ساتھ ساتھ یہ چیز بھی ذہن میں رہے کہ مغربی اور غیر اسلامی معاشیات میں جس کا وجود دنیا میں اکثر و بیشتر بلکہ تمام ممالک میں ملتا ہے، حیوانی انسان کے اندر ایک معاشی انسان (Economic Man) کی موجودگی کا تصور دیتی ہے جس کی فطرت کا خمیر خود فرضی، جسم و آرزو خود پرستی سے تیار ہوا ہے۔ اپنی اس جبلت اور فطرت کی وجہ سے یہ معاشی انسان ہر معاملہ میں اپنے ذاتی مفاد کے لیے کوشاں اور اپنے وسائل سے زیادہ سے زیادہ تسکین حاصل کرنے اور زیادہ سے زیادہ منافع کمانے کے لیے سرگرم اور بے قرار رہتا

ہے۔ اس کے قواعد و ضوابط حسب منفعہ و مسرت اور دفع مسرت و ام کے احساسات کے تحت حرکت کرتے ہیں۔ انسانی اصرار کا یہ تصور، معاشرہ کے افراد میں خود غرضانہ، من و مصلحت اور زیادہ سے زیادہ حسب منفعہ کے احساسات کو فروغ دیتا ہے اور ایسا رد مذمور و مذنی، مرم و ملی اور باطنی من و ملت کے جذبہ ہمت سے ایک انسان کو ایک قہر مند و کر وینا ہے۔ جس نظام کے تحت انسان کے ان جذبات و احساسات اور اس کو معنی اور حیوانی انسان سمجھتے ہوئے عالمہ یا جی نے اس نظام کو مسمیٰ یہ ادارہ نظام کتبہ چلاتا ہے۔

مصر، یورپ، اندھ، کاکا، دیوتی، ستون، جس کے ذریعہ یہ نظام عربیوں کا خون پھوڑ رہا ہے، وہ سود ہے جو اسلام میں تو شراب ہے لیکن قریباً ہر مسلمان ملک میں اس کو تہذیب کا جزو ایٹک بنا دیا گیا ہے۔ اس پر بھی ہم نے اس کتاب میں ہمائی طور پر بحث کی ہے۔ سمجھ یہ جاتا ہے کہ سووی کاروبار اور تجارت سے ملک کی دولت میں ترقی ہوتی ہے لیکن یہ مصلحت لرزہ نظر اور محک ہے۔ اس لیے کہ قرآن حکیم کا فیصلہ ہے:

﴿يَسْخَرُ اللَّهُ الْكَاذِبِينَ وَالْمُزْزِئِينَ وَالْمُفْسِدِينَ وَالْمُنَافِقِينَ﴾

”اللہ سو کو مسمیٰ ہے اور صدق کو برحق جاتا ہے۔“

مختصر یہ ہے کہ کافہ شریعت میں تجارت مسمیٰ ہے انفس و دایہ و معاش ہے لیکن اس کی راہ میں بہت سے فحشیات ہیں۔ اس لیے ایک تاجر کے لیے شریعت کے مسائل کا بانی ضروری ہے۔ چنانچہ سیدنا محمد بن حنفیہ فرماتے تھے کہ جو خرید و فروخت کے مسائل کو نہ جانتا، وہ وہ ہمارے بازار میں نہ بیٹھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ سیدنا عمر بن خطابؓ نے ایک شخص کو یہ کہہ کر بازار بھیج دیا کہ جو خرید و فروخت کے احکام کو نہ جانتا، وہ ہمارے بازار سے نکال دے۔

حضرت امام مالکؒ نے بھی اس شخص کو بازار سے نکلوانے کا حکم فرمایا تھا جو احکام نہ جانتا، تو تاکہ مسائل نہ جانے کہ وہ سے لوگوں کو سود نہ کھڑوے۔ اور کتبہ اہمال میں مرفوعہ نقل ہے کہ ہمارے بازاروں میں صرف وہی آدمی خرید و فروخت کیا کرے جو اپنی مسائل جانتا ہو۔ تاکہ نہ یہ میں قادی سرکاریہ سے نقل کیا گیا ہے کہ کسی شخص کا تجارت میں مشغول

ہونا اس وقت تک جائز نہیں جب تک کہ وہ بیع و شراء سے، دیکھ موند جان سے نہ کیا جاتا ہے اور کیا جاتا ہے؟

لی محمد سے ایک مرتبہ وہاں نے عرض کیا کہ آپ تقویٰ کے بارے میں ایک کتاب لکھ دیں۔ انہوں نے فرمایا کہ میں نے ”بیوہ“ (غریب و فروخت) کے بارے میں ایک کتاب لکھ دی ہے۔ اس کتاب کے مسئلہ کو اس میں رکھتے ہوئے جب کوئی شخص خرید و فروخت کرے مجھ اور تاج نواز اور حرام سے بچے گا تو متقی ہوگا۔ اس کا سبب حلال ہونا اور عمل ایسا ہوگا۔ (بیوہ، ۱۱: ۱۱، ص ۸۲)

مختصر یہ کہ تجارت کے افضل ہونے میں کوئی شک نہیں لیکن تجارت کے مسائل کا جاننا بھی ضروری ہے، کہ صحیح طریقے سے تجارت کرے۔ جھوٹ تو بولے، قسمیں نہ کھائے، کسی کو خرید و فروخت میں، جھوٹ نہ دے۔ اگر وہ ان بدایات پر عمل کرے گا تو قیامت کے روز انبیاء و صدیقین اور شہداء کے ساتھ اپنے جہیہ کہ بتایا گیا ہے، لیکن حدیث میں یہ بھی آتا ہے کہ قرب قیامت میں، مل و دولت کی حرص کی وجہ سے لوگوں میں حرام و حلال کی تمیز ختم ہو جائے گی اور ہر شخص کا مقصد زندگی صرف، مل و کٹنا کر مارا جائے گا، وہ مالوں طریقہ سے اکٹھا ہو یا حرام طریقہ سے، جب کہ اس زمانے والی کے کمانے اور خرچ کرنے دونوں پر پابندی لگائی ہے۔ (زندگی)

ایک حدیث میں ہے کہ

”لایبالیس علی الناس زمان، لایبالیس المراء بما اخذ

العمال، امن حلال ام من حرام“ (بخاری، ۳۱۳۰: ۲)

”لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا کہ وہی اس بات کی کوئی پرہیز نہیں

کرے گا کہ وہ حلال طریقہ سے، مل مارا رہا ہے یا حرام طریقہ

سے۔“

بہر حال اس کتاب میں پیغمبر اسلام ﷺ کی تعلیمات کی روشنی میں تجارت پر

بہت سی سی ہے اور وہ جو دوسرے میں تباہت میں نہ ختم ہوا ہے اور وہی میں ان پر بھی ہاتھ
آہستہ دیکھ لیا ہے۔ شریعت اسلام میں جو خیر و برکت کا گڑھ ہے اس کے بارے میں بھی
حفاظت طومر پر قائم کیا گیا ہے۔ سو، جو اس وقت تمام دنیا کی تباہت پر پھرا ہوا ہے اس پر
بھی یہ حاصل ہونا چاہیے۔

امید ہے کہ ترجمہ کی کتاب کو پڑھ کر مسلمانوں کو جو برکتوں کے اور تباہت کے
بارے میں قیام اور اصلاح کی ضرورت کو دیکھنے میں بہت سے مسائل سے آشنا ہوں گے۔

مفتی محمد (الکلیبی) مکتوبہ المدینہ - پاکستان

۳۳ مئی ۲۰۰۷ء، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴

فون: ۹۹۹۹۹۹۹۹ - ۳۳۰۰

﴿دور جاہلیت﴾

رسول اللہ ﷺ کی بعثت سے قبل کے دور کو جاہلیت کے دور سے تعبیر کیا جاتا ہے، لیکن دور جاہلیت سے مراد وحشت و حیوانیت کا دور نہیں ہے۔ درندہ کی دس سے مراد یہ ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی بعثت سے قبل عرب قوم، جنسی تہمت جو تہذیب و تمدن سے نا آشنا اور غم و ہنر سے بے بہرہ تھی، لہٰذا اس میں کوئی شرافت تھی نہ انجیدگی۔ ذہان کا کوئی خاص ادب تھا اور نہ خلیفہ۔ یہ بات ہر وہی قبائل کے بارے میں تو کہی جاسکتی ہے اور ایسے نہیں مانندہ قبل کسی ملک اور قوم کی تہذیب کا معیار نہیں مانے جاتے۔ بدوی قبلہ کے علاوہ مکہ مکرمہ، مدینہ منورہ و مکہ المکرمہ کے متعلق یہ تصور اور یہ خیال سر اسرارِ نبوی ہے۔

اس زمانہ میں دو سپر پاورز (Super Powers) تھیں۔ ایک ایرانی سلطنت اور دوسری بازنطینی حکومت، لیکن تاریخ کے رپارٹر بتاتے ہیں کہ ان کے مابین کے پاس ان کی طرح مضبوط قلعے اور سامنے چاندی کے ڈھیر نہ تھے، لیکن نمبر ۱ استقلال، پامردی اور استقامت، جنگاوشی اور سخت کوشی اور سب سے بڑھ کر گھوڑوں کی پیچہ اور تواران کا بہترین سرمایہ تھا۔ ان کی اپنی ایک تہذیب تھی، ایک تمدن تھا، ایک ادب تھا اور ایک ثقافت تھی جس کی وجہ سے وہ تمام دنیا میں اپنا ایک مقام رکھتے تھے۔ صرف انہی کو پوری دنیا میں یہ حق حاصل تھا کہ وہ خالص النسل اور محفوظ القندب ہونے کا دعویٰ کریں۔ ان کی عورتیں بے عصمت تھیں۔ ان کے شہر اپنے نسب محفوظ تھے بلکہ انہیں اپنے گھوڑوں اور اونٹوں تک کے نسب بھی اتر رہے تھے۔ انہم اشرار اور خلافت و اقرار میں اٹھیں تمام دنیا میں ایک اختیار حاصل تھا، اور دنیا کی کوئی قوم اس بارے میں ان کا مقابلہ نہیں کر سکتی تھی۔ ان نے لوٹ ان کے صحرا کے جہاز تھے اور ریت کے سمندر کے سینہ پر ان کے یہ جہاز رینگتے اور مشرق کی تفریق

میرے اس نیک ان کو پہنچا دیتے تھے۔ ان لوگوں میں اب بھی بہت خوں من شخصیں ہیں کا ذکر نام نے اپنی کتاب "سیرتِ نبویؐ" میں کیا ہے۔

ما قبل طغی حرب ہی تھا وہ ان میں شہداء کا ایک فرد تھا جس کی بددعا آج تک زبانِ عربی میں عام ہے۔ یہ قصہ لی نے طبرستانِ بہت سے ایک بھی سختی میں اپنی مثال نہ رکھتے تھے بلکہ یہ عرب فتنے کو سخت پسند کرتا تھا۔ چنانچہ عبد اللہ بن جعدان سیدنا صدیق اکبرؐ کو لڑنے کے والد سیدنا ابوبکرؓ کو لڑنے کا بیچا زاد بھائی تھا۔ اس کے پاس کھانے کا ایک بوتل بڑا بڑا ہوتا تھا جو ہر وقت کھانے سے بھر رہا تھا۔ وہ اتنا بڑا تھا کہ ایک شخص اس پر اپنے اوٹ پر بیٹھ کر اس میں سے کھا سکتا تھا۔ ایک مرتبہ ایک بچہ اس میں گھس گیا اور ڈوب گیا۔ خود سرکارِ دو عالمؐ سیدناؐ فرمایا کرتے تھے کہ میں عبد اللہ بن جعدان کے جتنے اور شراب کے مایہ میں دوپیر کے وقت بیٹھ جاتا تھا۔ جنگِ بدر میں جب ابو جہل فتنے ہو تو جنگ کے اختتام پر آپؐ نے سنا کہ اس کا نام بھٹیسیب سے فرمایا کہ وہ جس کی آتش کو آتش کر دے۔ فرمایا "اس کی کشتی یہ ہے کہ اس کے لٹھنے پر زخم کا نشان ہے کیوں کہ میں اور وہاں جعدان کی کیفِ دعوت میں ملازم ہوئے تھے۔ میں نے اسے دھکیر دیا وہ کھٹنے کے ٹکڑے ٹکڑے ہو کر اس کا دھم کا نشان میں کے ٹھٹھے پر موجود ہے۔

ایک مرتبہ عبد اللہ بن جعدان نے وزیرِ اہلِ بدر اور بھیج کر شام سے سیدنا شہداءؐ اور قحطی منگوایا، اور یہ راتِ شعب کی چھت پر چلا کر اعلان کیا جاتا کہ عبد اللہ بن جعدان کی وفات میں ہے۔ پتا آوے۔ چنانچہ امیہ بن ابی الصلت نے ایک مرتبہ اس کے بارے میں پوچھا۔ ان شہداء کا ترجمہ یہ ہے

"اس کا ایک تیز اور تازہ دم اعلان کرنے والا مکہ میں ہے اور دوسرا شعب کی چھت پر ہے، آواز دیتا ہے اور بلاتا ہے خوش نما میریز پیادہ کی طرف جس میں سیدنا کا آٹا شہداء میں مخلوط ہے۔"

اسیر ۱۶: ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳

یہاں تو فوجی کی ویسی ہی عیافتوں کے بارے میں ایک عورت فخریہ طور پر اپنے

شہر کی یہ خصوصیت ہرگز نوری ہے۔

”اس کے ہفت ہر وقت صطحیں اکی میں مودو رہتے ہیں، صرف
تھوڑے سے اونٹ پر کاہوں میں چرنے کے لیے بکھڑے رہتے
ہیں۔ یہ اونٹ جیسے بن باپ کی کوڑاڑتے ہیں تو انہیں لٹین دیا جاتا
ہے کہ اب لڑکے ہو جائیں گے۔“ (خ، ص ۲۰۲)

مطلب اسی کا ہے کہ مہمانوں کی سیاحت اور مہمان داری کے لیے ہر وقت
دوڑتے صطحیں میں بندھے رہتے ہیں تاکہ جب انکی مہمان کے آنے کی دھمک ہوتی ہے اور
دوڑا جے کی آواز سنتے ہیں تو انہیں لٹین دیا جاتا ہے کہ انہیں ضرور ذبح کر دیا جائے گا اور
مہمانوں کی مہمان داری میں ذرا بھی دیر نہیں ہوتی اور دوڑتے چر گاوت منکوائے انہیں چرنے
بلکہ شہر کے قریب اصحن ہی سے چلا کر انہیں ذبح کر دیا جاتا ہے۔

حربوں کے ہاں یہ تصور عقول سے چھوڑنا ہوتا ہے۔ اگر ذرا اونٹ کا کوہان چلے
گاٹ لیا جائے تو وہ بہت زیادہ زخمی ہوتا ہے۔ چنہ پڑے جو ان کے ہاں کوئی مہمان تو وہ
فوری طور پر اپنے گھر وراثت کا کوہان کاٹ کر مہمانوں کے لیے اس کے پار پڑے یا سب بٹا
لیتے۔ بعد میں پھر اس اونٹ کو ذبح کر کے یا تو مہمان کو کھانا دیا جاتا یا پھر اس کا گوشت فقراء
میں تقسیم کر دیا جاتا۔ مختصر یہ کہ کوہان کے پار پڑے اور سب حربوں کے ہاں بہت مشہور
تھے۔ چنانچہ جنگ ہدر میں قریش کے جو بڑے بڑے سردار رہے سکھ دور بعد میں انہیں ہدر
کے کوئیں میں پھینکا گیا واپس شاعر نے ان کے مرتبہ میں ان کی اس مہمان داری کی بہت
تعریف کی ہے کہ یہ لوگ دعوت کے موقع پر اپنے مہمان کو کوہان کے پار پڑے اور سب
آجوں کی کشتیوں میں نہا کر پیش کرتے تھے۔ (خ، ص ۲۰۲)

ابو بکر بن شعیب نے ان کے پار پڑے میں کہا۔

و ماذا بالقلب قلیب بدر

من النبریٰ لنورین داسم

و ماذا بالقلب قلیب بدر

من الکفائف والمنسوب المنكر

"مافی ہر گز اس کو نہیں میں وہ مردار پا۔ ہوئے تیں جن کے ہاں
کھان کے کھتوں نہ مرثت دعوت کے موقع یہ ہوں کو پیش کیے
جاتے تھے جو ہٹوں کے کو ہٹوں کے گوشت سے آراستہ ہوتے
تھے۔

اس پر کے کو نہیں میں وہ مردار پا۔ ہوئے تیں جن کے ہاں
معرزین کے اجناں میں ہوتے اسیں اپنے قہن کا مظاہرہ کرتیں اور
شراب کا دور چتر تھا۔"

اس قسم کے بھگتوں و شاعر جاہلی شاعری میں موجود ہیں جن سے عربوں کے
وہلہ نہایت متاثر ہوئے تھے۔ اسی طرح لوٹ نامی ایک عورت اپنے خاوند کی
تعریف میں کہتی ہے:

ظرو جی رفیع العدد، طوبیٰ المجاد، عظیم الرماد،

قرب البیت من الشاہد بعدی، ۱۷۸۰ء

"میرے شوہر کے گھر کے ستون بہت بلند و بالا ہیں، وہ بہادر ہے،
وہ بہت اور ہار کا چہنی ہے، (میرا ہونے کی کثرت آمد کی وجہ سے اس
کے پھولوں کی راہ کے ڈھیر کے رہتے ہیں وہ قہیلہ کی بنیاد اس
کے گھر کے آریب ہی ہے) (تاکہ لوگ آسانی کے ساتھ اسے نہ سکیں)۔"

اس قسم کے اور کئی واقعات تاریخ کے سید میں محفوظ ہیں جن سے صاف پتہ چلتا
ہے کہ ان کے ہاں گوشت کے فروغے اور کباب اور کباب کی پڑی دار بنایا کثرت سے
مہمانوں کو دی جاتی تھیں۔ چنانچہ یہاں جا۔ میں خبریں نامہ نے اپنی مہمان نوازی کی
صورت بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

ندھد بضع اللحم الماع والندی

و بعضہم تغلی بدم منافعہ

"یعنی ہم سخاوت کی وجہ سے (مہمانوں کے لیے) گوشت کے ٹکڑے کاٹتے ہیں اور انہیں دھوئیں کی دپٹیاں خدمت کے ساتھ جوش مار رہے ہیں (خوش کی وجہ سے)۔"

و بحلب حضر من الضیف فینا اذا شتا
سلیف انعام تشریف اصابعہ

"یعنی جب مہمان موسم سرما میں ہمارے پاس آجائے تو اس کی ڈاڑھ کو ہان کی چربی کو نکالتی ہے جس کو ان کی انگلیاں چٹتی اور اختیار کرتی ہیں۔ مضرب یہ ہے کہ ہم مہمان کی خاطر مدارات اس طرح کرتے ہیں کہ وہ ہان کے پار سے اس کے سامنے رکھ دیتے ہیں اور جب دوکھاتا ہے تو ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اس کی ڈاڑھ میں دو دو دھو رہی ہیں اور وہ ہان کی اس بوٹی سے دودھ کی دھاریاں پھوٹ رہی ہیں۔"

عربوں کے ہاں سب سے بڑی بیماری نکل اور انہیں تصور کی جاتی تھیں۔ چنانچہ مقول ہے

یہاں دعا دعا عن البخلیٰ بآب اعدای ۴۴۲۰۱
"نکل سے زیادہ خراب اور کوئی بیماری نہیں ہے۔"

بعثت نبوی ﷺ سے قبل دنیا کا نظام معیشت

یہ تو جزیرہ نما عرب کی چند خوبیوں کا ذکر کیا ہے لیکن اس کے علاوہ آپ کی بعثت سے قبل دنیا کے ہر ملک پر "جانیت اولیٰ" کے بارِ دل پھائے ہوئے تھے اور چھٹی صدی عیسوی تاریخ انسانی کا ایک سیاہ ترین اور پست ترین دور تھا۔ انسانیت روز بروز پستی اور نشیب کی طرف چار چلی تھی اور ساری دنیا میں کوئی ایسی طاقت نہ تھی جو انسانیت کی اس مرقیہ بدیہی دیوار کو مہاراجی اور اسے ذلت و پستی کے گڑھے میں گرنے سے روکتی۔ اس خدا نا آشنا اور خدا فراموش معاشرہ میں ہر انسان مکمل طور پر خود فراموش تھا۔ اسی وجہ سے تمام

تو خوش سے وہی اپنے ہمین اٹھتے ہوئے کہ وہ سب پامیش پند میں
 دوامیش اپنے کے لیے پیش پند کی نے تے کے ہر نیچے ایجاد
 کرنے اور ان کے سب حاکمان پیش صبیح کرتے کے لیے غریب و
 غریب کو تو غریبوں اور وقتہ انجیوں میں مصروف نظر آنے کے۔ اور
 قوم کے جہل لوگ اس جہاد میں منہمک رہتے کے کہ اسباب
 تقیش میں کس طرح دو دوسروں پر سہمت کے کیا کھیں، اور ایک
 دوسرے پر فقر و مہربان کر تھیں۔ سرمایہ پرست، مادیہ حال ہو گیا تھا
 کہ جس کسی کے پاس ایک اٹھارہ سے کم قیمت کا چمکا ہوتا یا کدو
 ہوتا تو اسے بھین اور کھوکی سے جھٹکا پاتا تھا۔

ایسے ہی لوگوں نے جہاں عثمان اور سرزندہ محل باغی وچ
 کے سربراہ تھیں تمام باغی افروز پائیں پائے، اور ان کے لڑائی چانور،
 خدمت کے لیے خوبصورت غلام اور کھین و گدیاں اور کتیاں اپنی
 زندگی کے لوازم بنائے، اور تقید مہارت یہ سمجھ لیا کہ شرم و بچہ پیش
 انسانی کھین ہوئی جس میں غرضان طریق کے اس نے، وسیع دستار خوان
 پر پٹنے ہوں اور ہم ہر اس کا فرو پٹنے مل پر دیتے ہوں۔

وہ کتیاں اور مہاروں میں ان میں ہی شاہ زندگی کے بہت سی
 طرہات و مہارتیں اور معاشقہ امراض نے لے کر کوئی شہری تھوڑے بہ اور
 نہ کوئی ایسا جاتی نہ امیر اور نہ غریب۔ اس جو یہ طبیعت کو سبب یہ تھا
 کہ یہ سب مہارتیں اپنے زور و مال و مال کے بغیر ہی حاصل نہیں ہو سکتی تھیں۔
 اور تمام ہے کہ یہ مال کثیر کاشت کاروں اور کاروں پر ملے تھیں
 ان کے اور پہلے سے ملے ہوئے تھیں جس معتمد یا غنائی نے بغیر
 حاصل نہ ہو سکتا تھا۔ پھر دوسری مہارت یہ کہ ان کے ہر ایک
 کرتے یہ تھیں کہ ان کے کرتے سے انجور کرتے پر ان کے خلاف کوئی

یہ روایتی کی بات تھی۔ اس معاشی اور اقتصادی بد حالی کا نتیجہ یہ نکلتا کہ
 قلیل آدمی کو ملتا اور اپنا اور اپنے ہاں بچوں کو پیت پالنے کے سوا کوئی
 کبھی اور بات کی طرف متوجہ نہیں ہوتے تھے چہ جائیکہ سعادت
 اخروی اور اپنی نعمات۔ کس بارے میں کچھ غور، غور اور سوچ و بچار
 کریں۔ بسا اوقات پورے ملک میں ایک فروغ بھی ویسا نہ ملتا جس
 کو اپنے دین کی فلاح دیتی۔ اس کا سہارا ملتا تھا، مگر اس کا ایک ٹکڑا وہ پہلو
 یہ بھی تھا کہ جن صنعتوں پر ان کا معاشی معاش قائم ہے وہ اکثر، بیشتر
 ایک قلم، مٹر، مک، زونگیاں اور اسرار اور دوسری مرغیات وغیرہ سے
 کی جاتی ہیں سب سے بڑی نعمت اور سب سے بہتر حرفہ شمار ہونے

(۱۱)

”جمہور کی یہ حالت تھی (بیرونی کہ) کل کی جمہوریت
 میں جمہوریت ہے۔ کہ ان کی تمام زندگی پر ان کے قیوں کا تصور بنی۔
 وہ ان میں سے اکثر و بیشتر کا گمراہ و دشاہوں کے غرضوں سے کسی
 نہ کسی صحت و اہمیت ہوتی تھا۔

”خواصہ یہ کہ اس عورت و میں سب معاش کے بہترین
 طریقوں کا فقدان تھا اور ایک بہت بڑی بے سمت چاندنی، خوشی،
 جب زبان اور دہرہ داری کو دیکھ کر اس کے دل میں یہ تصور نہ ہوا تھا اور
 یہ ایک دیکھنے میں پاتا جس نے ان کے شمار کیا اور دینی امور کی
 تمام موقوفیاں مناکر پیسے و ارباب زندگی گزارنے پر نفع کر دیا تھا۔
 جب یہ قاصد مولا اور ہر طرح کی غیر اور ان کے دلوں میں
 سرایت کر گیا تو ان کے نفوس و خواہش سے چمکے وہ ان کی
 شہانہ خلق و اسلوب سے غرت کرنے لگیں۔ یہ سب کچھ اس
 معاشی اور اقتصادی لحاظ سے نہیں آیا جو قوم و مملکتوں میں عام

فرہ تھا۔" اجنبی اٹھ اٹھا، باب احمدہ الار تھاجات! علیہ السلام رحمہ اللہ!

حضرت شاہ ولی اللہ علیہ السلام سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس زمانہ میں ان دونوں سپہ سالاروں میں سرحدیہ دارانہ نظام معیشت تھا کیوں کہ یہ عیاشی اور سرہانہ ملک تاجات اور انھیں سواروں اسی نظام معیشت کے برک و بار میں۔ اس وقت جزیرہ نمائے عرب ہی ایک ایسا مقام تھا جو اس نظام سے غارتی تھا کیوں کہ ان کو وہاں نہ کھیتی باڑی نہ رہائش نہ تھی نہ کھیتی باڑی نہ رہائش نہ تھی نہ کھیتی باڑی نہ رہائش نہ تھی۔ اور اس وقت وہاں کے لوگ غلامی میں تھے۔ ان کے پاس تو یہ دستور تھا کہ رات کے وقت وہ اپنے اپنے گھروں میں جا کر سوتے تھے تاکہ اگر رات کے وقت کسی مسافر کا وہاں سے گزر ہوتا تو وہ اس کو دیکھ کر یہاں کے لوگوں کے خیموں تک پہنچ سکے اور جب کوئی بھولا بھٹکا مسافر رات کے وقت ان کے پاس پہنچ جاتا تو وہ اس کی خاطر و مدارات میں کوئی دقت نہ فرماتا تھے۔ عذر کہتے۔ عذر یہ کہ وہ خود بغدادی تھے اس بارے میں بدشعور نقل کیے ہیں جن کا ترجمہ یہ ہے:

"ایک آقا اپنے بھانجے سے کہتا ہے! 'اے والد! اونچے نیچے پر گئے'

جائے دل کہ رات نہایت سرد ہے اور تو انہیں بھی ٹھنڈی اور خشک میں

رہی ہیں۔ ممکن ہے کہ کوئی بھٹکا ہو مسافر تیری حکم کو دیکھ لے۔ اگر

تیری اس جلائی ہوئی آگ نے کسی مہمان کو اپنی طرف کھینچ لیا تو تو

آزاد ہوگا۔" (طرح العرب، ۱۸۷۱ء)

کبھی کبھی یہ لوگ بجائے حکم جلانے کے خود اور دوسری خوشہ زور چیزیں جلاتے تاکہ وسیع و عریض صحرا میں ہوا کے جھونکے اس کو دور دور تک پھیلا دیں اور سرہانہ خوشہ کو سونگھ کر ان کے پاس پہنچ جائیں اور وہ اس کی ناپاکی کے لطف اندوز ہوں۔ بعض لوگوں نے اس مقصد کے لیے کتے پال رکھے تھے جو رات کی خاموشی اور سناٹے میں بھونکتے اور دور دراز تک ان کی آواز میں شب کے سحرانوردوں اور رات کے مسافروں کو ان کے خیموں تک پہنچا دیتے، اور وہ ان کی مہمان نوازی کر کے اپنی دروغ کو سکون بخشتے۔ چنانچہ ایک شاعر اپنے بے گویوں وصیت کرتا ہے:

”اے میرے چیلے! میں تجھے اپنے کتے کے بارے میں نصیحت کر رہا ہوں کہ اس کے ساتھ اچھے سلوک کرنا کیوں کہ اس میں نقص تو یہاں ایسی چیزیں تو ہیں بہت پائیدار نہ ہوں۔ ان میں سے ایک تو یہی ہے کہ لاہور کے لوگ چاروں طرف سے تیری طرف سے مہمان خواہی کے وقت میرے پاس آئے تو یہاں کیوں کہ اس وقت میں نے اپنے گھر سے دور کر دیا ہے۔“

ایران کا نظام معیشت اور اس کی حاست زار

عرب میں کوئی حکومت نہ تھی۔ نہ کوئی قوت اور نہ پوتہ۔ ہر قبیلہ اپنی جگہ ایک آزاد حکومت کی حیثیت رکھتا تھا اور وہ اپنی آزادی کا خواہی کچھ تھا۔ اس کا ہر فرد خود اختیاری کا پیکر تھا۔ نہ صرف عربوں میں بلکہ عورتوں میں بھی پوری پوری خود اختیاری تھی۔ اس وجہ سے ان کے ہاں کوئی نئے معیشت نہ تھا، نہ تہذیب، نہ ان کی زندگی کا لکھنا، نہ تہذیب، نہ تجارت پر تھا، نہ کسی صورت پر ان کے پیشہ و تجارت تھا کیوں کہ وہ حدیث ”لو بوی غیرتی زرع“ کہنے کے باعث بھیجی جائی کے لائق نہ تھا۔ اپنا اہل مدینہ کا شکار تھے۔ ہر ما کہ کھد و سفحات میں بیان کیا جا رہا ہے۔

شرقی دنیا کی آبادی کی اہل و بادی ایران کے ہاتھ میں تھی۔ مقدان و تہ کے اہل مہ میں اگرچہ ایران روم کا شریک و سیم نہیں تھی لیکن شامی قسم سے وہ اہل مہ کے دھمکے اور ان کی سرسبزیاں۔ ان کے دریا، آبدھت۔ نہ مند اور ان سے ان کی اقلیتی بنایا۔ ان میں درازیں پائی ہوئی تھیں۔ برائوں کو ان فطری اور مقدس رشتوں سے کرارت، آخرت تھی۔ ان رشتوں سے ان کے تعلق تھے کہ مقدس مذہبوں کے باشندے ہمیشہ اپنا زور اور غیرت کو قوی سمجھتے رہے ہیں۔ پانچویں صدی سے سوئی۔ وہ میں ایران پر پانچویں صدی سے تھی۔ تاریخ کے اوراق سے پتہ چلتا ہے کہ اس نے اپنی حقیقی مٹی کو اپنی زوہیت میں رکھا اور پھر اسے آگے لے دیا۔ (جی ۱۹۰۶ء) ہر امرچہ میں ایران کا مشہور حکم تھا اور ایران پر اس کی

مملکت چھٹی صدی عیسوی میں تھی۔ اس نے اپنی مثالی بین سے اپنا ازادوں کی تعلق رکھا۔

۱۵۰۹ء

مشہور چینی سیاح ہونگ سیانگ کا بیان ہے کہ ایرانی قانون معاشرت میں ازدواجی تعلقات کے لیے کسی رشتہ کا بھی استثناء نہ تھا، نو یا کہ وہ، لیکن اور بیٹن ان سب سے ازدواجی تعلقات سے قلم کرنا ایرانی معاشرت کو ایک اصول تھا۔ (ایران بعد س سائیاں میں ۱۴۳۱) پروفیسر آرتھر لٹمن کے بیان کے مطابق اس قسم کا ازدواجی رشتہ ایران میں کوئی ناجائز یا حرام فعل تصور نہیں کیا جاتا تھا بلکہ ایک کارثوب سمجھا جاتا تھا۔ گویا ذہن و فکر میں اس قدر انقلاب آیا تھا کہ حد و حرام کی تصورات جنوں سے بالکل ختم ہو گیا تھا۔

عمرات سے مکان زرتشتیوں کا مذہب تھ لیکن ان کو دیکھ کر عیسائیوں اور دوسرے مذاہب کے پیروکار جو ایرانی سلطنت میں رہتے تھے، انہوں نے بھی اس فعل پر کواپنا لیا۔ چنانچہ پروفیسر آرتھر لٹمن ہے۔

ایران کے عیسائیوں نے بھی زرتشتیوں کی دیکھا دیکھی عمرات کے

ساتھ شادی کرنے کے فعل پر کواپنا لیا حالانکہ ان کی شریعت میں یہ

فعل حرام تھا۔ (ایران بعد س سائیاں میں ۱۴۳۱)

پھر س سائیاں میں یہ رواج بھی نہ رہا ہو گیا کہ وہ اپنی عورتیں دوسروں کو استعمال کے لیے دے دیتے تھے اور ان سے جو اولاد ہوتی وہ اس شوہر کی سمجھا جاتی تھی جو اپنی عورت دوسرے کو دیتا تھا۔ (تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ابن خلدون ص ۱۵۳، ۱۵۴)

تیسری صدی عیسوی میں ایک شخص رقی ایران کی سرزمین میں پیدا ہوا۔ اس نے ملک میں شدید شہوانی رجحانات کے رخنوں کے وجود پر ایک تحریک چلائی اور اس نے دنیا کو تحریر کی زندگی اختیار کرنے کی دعوت دی تاکہ دنیا سے شر و فساد دور ہوسکے۔ اسے جراثیم ایک قدم ختم ہو جائیں۔ چنانچہ اس نے کاج کو حرام قرار دیا، بہرام نے ۳۷۷ء میں مانی کو یہ کہتے ہوئے موت کے گھاٹ اتار دیا کہ یہ شخص دنیا کو اپنی کی دعوت دیتا ہے۔ ابتداً اقل اس کے کہ یہ دنیا ختم ہو کر اس شخص کو ختم ہو جانا چاہیے۔

پھر ۱۸۷۸ء میں مزاکرے پیدا ہوئے۔ اس نے یہ دعویٰ کیا کہ تمام انسان یکساں پیدا ہوئے ہیں۔ ان میں تخریق نفس، اہل ذنوب، زرا اور زمین سب کی مشترک ہے۔ گویا یہ دنیا میں سب سے پہلا (یونیورسٹی) سوشلسٹ تھی جس نے ان باتوں کو برائیک کے لیے مشترک قرار دیا۔ اس نے یہ بھی کہا کہ چونکہ ماں اور چھوٹی بیوی دوا ایسے فتنہ ہیں جن کی مصلحت و عمرانی کا انسان اہتمام کرتا ہے۔ لہذا ان دونوں میں اشتراک اور مساوات سب سے زیادہ ضروری ہے۔ چنانچہ علامہ شہرستانی نے لکھا ہے۔

”مزاکرے کے تمام امور کو سب کے لیے حلال قرار دے دیا اور مال و زمین کو آگ و پانی اور چاروں کی طرح سب کے لیے مشترک قرار دیا۔“ (السنن، خیر ص ۱۸)

مزاکرے کی اس دعویٰ میں بڑی جادویت تھی کیوں کہ سرمایہ دارانہ نظام میں جزیات کو فوری کن کو جو ان نسل کے لیے ایک نکتہ ہوتی ہے، البتہ مزاکرے کی اس دعویٰ کو جو ان نسل اور قیامت پسند امراء اور امیوان سلطنت نے بھرپور طریقہ سے قبول کیا اور اس تحریک کا پرہیز اور بھرپور خیر مقدم کیا، اور یہ تحریک چند سالوں میں دہلی کی آگ کی طرح پورے ملک میں پھیل گئی۔ اس پر طرہ تماشائی یہ ہوا کہ ایرانی بادشاہ قاجار نے اس تحریک کی سرپرستی کی بلکہ اس کی اشاعت میں بڑی سرگرمی دکھائی۔ نتیجہ یہ ہوا کہ چند ہی سالوں میں پورے ملک آج کل کے چورپ اور امریکہ کی طرح جنسی آزادی اور شہوانی بحران میں ڈوب گیا۔ علامہ طبری نے لکھا ہے۔

”آؤ ہم مزاج، نور اور پوش طبع کو انوں نے جس تحریک کی بڑی پذیرائی کی اور اس موقع کو نصیحت سمجھا اور مزاکرے اور حرکیوں کے پرہیز ساتھی بن گئے۔“ (مشرقی میں جانے، گہائی کا ڈاکار تھے یہاں کہ ان میں سے کسی کی بھی عزت محفوظ نہ تھی۔ اس تحریک نے اس قدر زور پکڑا کہ جو چاہتا اور جس کے گھر میں چاہتا تھیں۔ ان کے ماں و باپ پر قبضہ کر لیتا اور وہ دہانہ مٹا دیتا تھا۔ ج ۳۔ ان مزدکیوں نے قبا

کو معزولی کی دھمکی دے کر اس تحریک کا سر پرست بنالیا۔ بادشاہ کی سرپرستی سے اس تحریک میں اور زور و شور پیدا ہو گیا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ دیکھتے ہی دیکھتے یہ حالت ہو گئی کہ نہ باپ اپنی لڑکیوں کو پہچان سکتا تھا اور نہ لڑکا اپنے باپ کو، کسی کا بھی اپنی کسی ملکیت اور عورت پر اختیار اور قبضہ نہ تھا۔ (طبری ۱/۲۲۰)

یہ تو ایرانی اخلاقیات کا ایک سرسری نقشہ تھا۔ عقیدہ کے لحاظ سے بھی ایران کی حالت روم سے زیادہ بدتر تھی۔ ایرانیوں کی بھی یہ حالت تھی کہ جو شخص بت قطعی میں انہوں نے مصریوں کے متبرک بیل اپسو (Apis) کو ذبح کر ڈالا تھا اور اس کے استھان کی دھنت سے اینٹ بھادی تھی، لیکن انہوں نے بہت جلد خود ہرمز کی پرستش میں اپنے عقیم بیلوں کے سامی خداؤں کو داخل کر لیا۔ پرانی بحری عناصر پرستی از سر نو تازہ ہو گئی اور دارا یوش کے ایک قریبی جانشین ارد شیر نیون (ARTOXERXCES MNEMON) نے زرتشتیوں میں محنت دیوتا تھرا کی پوجا رائج کر دی۔ یہ کلر بھی دیوتا ملایا، ان کی ٹیس کا شنی تھا۔ اس کے ساتھ لنگ پوجا بھی وابستہ تھی۔

ایران کے بادشاہ اس بات کے دعویدار تھے کہ ان کی رگوں میں خدائے خون ہے۔ لہذا ایران کے باشندے بھی انہیں اسی نظر سے دیکھتے اور ان کے آگے سر بسجود ہوتے اور انہیں قانون سے، عقیدہ سے اور بشریت سے بالاتر تصور کرتے۔ ان کا یہ بھی عقیدہ تھا کہ بادشاہیت ان کا آسمانی حق ہے۔ (Divine Right of Kings) تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو ڈاکٹر براؤن کی کتاب (Literary History of Persia Vol. iv) ان سلاطین کا ہر انسان پر پیدا کی حق تھا، لیکن کسی دوسرے انسان کا ان پر کوئی حق نہ تھا۔ حکومت کے لیے صرف ایک خاص خاندان یعنی کیانی خاندان مخصوص تھا۔ لہذا سمجھا یہ جاتا تھا کہ اسی خاندان کے افراد ہی حجت و حجت کے مالک ہو سکتے ہیں، اور بادشاہت کا یہ حق ان کا موروثی اور الہی ہے۔ اگر انہیں خاندان میں بادشاہت کے لیے کوئی من رسیدہ شخص نہ ملتا تو کسی عورت یا بچے ہی کو تاج شاهی پہنا دیتے۔ چنانچہ کسری کی لڑکی پوران اور دوسری بنی آذری دخت

تھیں۔ لیکن یہ نہیں اور شیریں کے بعد ان کے بغت مارے۔ بچے کو تخت شاهی پر بٹھایا گیا۔ اور
 خسرو پرویز کے بیٹے کو زارانشاہ کو بادشاہ تسلیم کیا گیا۔ حالانکہ ان دونوں میں نئی سپہ سالار
 اور سردار ہوئے۔ لیکن زارانشاہ کی موت ان کے سپہ سالار اس سے پہلے ہی کرمان کا کسی تھیں
 شاهی خاندان سے تھیں۔ لیکن یہ بات تھا کہ جبکہ ایک کو بھائی تھا تو کہ ان کے دل و دماغ
 دوسرے انسانوں سے بہت مختلف ہیں۔ اس وجہ سے فلوکاس (Phocas) نے سب سنہ ۶۱۰ء
 میں رومی بادشاہ ماریس (MAURICE) کے خلاف بغاوت کر کے اس کو تخت شاهی سے
 محروم کر دیا۔ اور خود اس پر قابض ہو گیا تو فلوکاس نے ایک سفیر کے ذریعہ ایران کی حکومت کو
 اپنی تخت نشینی کی اطلاع دی۔ اس وقت ایران کے تخت پر نوشیروان ہوا۔ لیکن کاثر کا خسرو پرویز
 تھا۔ خسرو پرویز کو ۶۰۹ء-۶۱۰ء میں مہدوی حکومت کی وجہ سے ملک سے فرار ہونا پڑا تو
 مقتول رومی بادشاہ ماریس نے اس کو اپنے محلہ میں پناہ دی تھی اور تخت شاهی کے دوبارہ
 حصول میں اس کی بھرپور مدد کی تھی۔ انکی دونوں خسرو پرویز نے ماریس کی فریاد سے شادی
 بھی کر لی اور اس رشتہ کی وجہ سے وہ انہیں کو باپ کہتا تھا۔ سنہ ۶۰۳ء میں خسرو پرویز
 دریائے فرات کو پار کرنے کے لیے شام کے شہروں میں داخل ہو گیا اور رومی سلطنت پر چڑھتا گیا۔
 ایرانی فوجیں اٹھ کھڑی ہوئیں۔ یہ دشمنیوں کے پہلے ہوئیں۔ خسرو پرویز کی اس کامیابی میں
 نصرانی و یونانی فرقے کے عیسائیوں اور یہودیوں کا بہت بڑا ہاتھ تھا۔ لیکن وہ رومی
 سلطنت کے خلاف تھے۔

رومی سلطنت کو پچھلے کے لیے، عین حکومت نے افریقی قبیلہ کے رومی گورنر
 کو ناموش پناہ پہنچا۔ اس نے اپنے لڑکے ہراکلیس (HERACLIUS) کو اس میں پر بھیجا۔
 ہراکلیس نے رومی سلطنت کو دوبارہ اپنی کے بعد سلطنت پر قابض ہو گیا اور فلوکاس کو تخت
 سے اتار دیا۔ لیکن ہراکلیس ایرانی فوجیوں کے سبب کو نہ روکے۔ ۶۱۰ء میں ۶۱۱ء تک رومی
 اور سلطنت سے باہر مہمیں جاری رہیں۔ اور عراق، شام، فلسطین، مصر اور
 ایشیائے کوچک وغیرہ پر سلیبیوں پر ہم آہنگی کے لیے فوجیں بھیجا دی گئیں۔ ایرانی حکومت نے
 رومی۔ ۶۱۰ء پر ہاتھ کرنے کے بعد عین بیت کو تیس سال بعد کرنے کے لیے ان پر شدید ترین

مظالم شروع کر دیے۔ ان کے مذہبی شعائر کی توجہ کی گئی۔ ایک لاکھ عیسائیوں کو بے گناہ قتل کیا گیا۔ کھیس ماؤں کو مارا اور آتش مدوس کو قہر کیا گیا اور ان کی مقدس صلیب کی بعض ٹکڑی جس کے پارہ میں نیسانوں کا عقیدہ تھا کہ سیدنا مسیح علیہ السلام نے اس پر جان دی تھی، نجس کر اور اپنی دہرائی سلطنت مدائن پہنچائی گئی۔

اس وقت ایرانی فاتح اپنے آپ کو نبی سمجھتا تھا، اس کا اندازہ خسرو پرویز کے اس خط سے ہوتا ہے جو اس نے بیت المقدس سے ہرقل کو لکھا تھا:

Khusru greatest of gods Master of the whole earth to
Heraclius, His vile and insensate slave. You say that you
trust in your god. Why then has he not delivered Jerusalem
out of my hand.

سب خداؤں سے بڑے خدا اور تمام روئے زمین کے مالک خسرو کی طرف سے
اس کے کمینہ اور بے شعور بندے ہرقل کے، ام۔ تو کہتا ہے کہ تجھے اپنے خدا پر
بھروسہ ہے کیوں نہ تیرے خدا نے میرا شکم کو میرے ہاتھوں سے پھیلایا۔

اس خط کے ایک ایک لفظ سے ایرانی بادشاہ کی رعیت، حکمران اور غرور و جاہ نکلتا
ہے۔ اسی دوران ایرانی جنرل سین (SAIN) نے تجویز کیا کہ ہرقل صلح کا ایک قاصد شاہ
ایران کی خدمت میں روانہ کرے۔ اس کو ہرقل اور اس کے مشیروں نے بڑی خوشی سے قبول
کیا، لیکن شاہ ایران نے کہا:

"مجھ کو یہ قبول نہیں بلکہ خود ہرقل زنجیروں میں بندھا ہوا میرے تخت کے نیچے
چاہیے۔ رومی حکمران سے اس وقت تک صلح نہیں کروں گا جب تک وہ اپنے صلیب
خدا کو چھوڑ کر سورج دیوتا کی پرستش نہ کرے۔"

The History of the Decline and Fall of the
Roman Empire, vol 5, P 75, By Edward
Gibbon)

خسرو کے اس خط کو نہ صرف سین نے اپنی کتاب میں نقل کیا ہے بلکہ دوسرے ذہین

نے بھی اپنی مشہور کتاب The Age of Faith کے صفحہ 147 اور جنرل پری نے اپنی کتاب History of Persia کے صفحہ 482 پر بھی نقل کیا ہے۔
 صورت کی طرف سے عوام الناس کو ممانعت تھی کہ وہ امرائے کے طبقہ میں سے کسی کی بانیہ اور یہ سبکیں۔ موسیقی میں مختلف طبقہ ت میں ناقہ بل عبور فاصلہ تھا۔ ذات پات کا تصور عام تھا۔ کوئی بڑا کام غلی ذات کے آدمی کے سپرد نہیں کرتے تھے، اور موسیقی میں ہر شخص کی ایک سیمین جگہ تھی۔ اس وجہ سے کوئی شخص ترقی کر کے اوپر نہیں جاسکتا تھا۔

(ملاحظہ دو ایران بعد ساسانیان)

اطین پرستی اور قوم پرستی ایرانیوں کی تہذیب میں تھی۔ وہ ایرانی قومیت کو نہایت مقدس اور با عظمت سمجھتے تھے۔ گویا "خدا، پارسی ویران پرستہ" ان کا عقیدہ تھا اس عقیدے کا نتیجہ یہ ہوا کہ وہ اپنے سرد و پیش کی قوموں کو ذلت اور حقارت کی نگاہ سے دیکھتے تھے۔ یہی وجہ تھی کہ خسرو پرویز نے سرکارِ دو عالم شیخ مجید خیم کے تہ۔ مبارک کو چھڑ کر کنگڑے ٹکڑے کر دیا تھا جو کہ توہین و تحسین کی ایک بھونڈی مثال ہے۔

جب عقیدے کی یہ علت ہو تو اس معاشرے میں ایک جامع دین کیسے راہ پا سکتا ہے۔ اسی وجہ سے ایرانی دین انجائے محروم تھے جو ان کے باطن کی اسباب کرتا۔ یہ متعین مختصر سے حالات اس سلطنت کے جس کا بادشاہ اپنے آپ کو سب خداؤں سے بڑا خدا اور تمام روئے زمین کا مالک سمجھتا تھا۔ اگرچہ اس کی سلطنت میں اس زمانہ کی تہذیب و تمدن کی ہر شے موجود تھی لیکن سلطنت کا پورا نظام جاہلی بنیادوں پر قائم تھا، اور اسلام نے اسی کو "جاہلیت" کہا ہے ورنہ ایرانی سلطنت کے پاس جدید سے جدید اصلاح اور ہر قسم کا سامان تقیہ موجود تھا لیکن وہ انسانی اقدار موجود نہ تھی جن پر انسانیت کی بنیاد رکھی جاتی ہے اور جن کے سایہ وار درخت کے نیچے انسان سکھ کا سانس لیتے ہیں۔

ایران کے معاشرتی حالات بھی نہایت خراب تھے۔ ایرانی معاشرہ مختلف طبقات میں منقسم تھا۔ موسیقی میں چھوٹے بڑے کا امتیاز اس قدر تھا کہ چھوٹے لوگ معاشرہ میں کوئی اونچا مقام حاصل کر لیں تو یہ بہت بڑی بات تھی۔ وہ اپنا پیشہ تک تبدیل نہیں کر سکتے

تھے۔ ان کے ذہنوں میں مذہبی طبقہ کی طرف سے یہ بات ڈالی جاتی تھی کہ تمہارے آہ ذہن ابداد نے جو پیشہ اختیار کیا تھا وہ خدا کے حکم کے تحت لیا تھا، لہذا اب انہیں پیشہ تبدیل کرنے کا کوئی حق نہیں ہے۔ ایران کی انہی سوسائٹی کی عمارت دو ستونوں پر قائم تھی۔ ایک نسب اور دوسرا بل و دولت۔ چنانچہ عوام اور خواص کے مابین لباس و سواری، مکان، باغ، عورتوں اور نوکروں کے لحاظ سے امتیاز تھا۔ خواص کی سواری کی شان و شوکت، لباس کی پرفکٹ آہ، عورتوں کے فیشن اور میک اپ، سر بفلک محلات، اکلاد (ٹوئیں) اور امیرانہ ٹھکانے ہاتھ ہاتھ ان کی اپنی اپنی کاپی دیتے تھے۔ ایران بعد سالوں میں ۱۳۷۰ء

تعداد وازدواج کا مبرہ رائج تھا۔ ایک شخص کے لیے بیویوں کی تعداد کی کوئی حد نہ تھی، ہر شخص اپنی آمدنی کے مطابق بیویاں رکھ سکتا تھا، البتہ غریب آدمی کو صرف ایک بیوی پر قناعت کرنا پڑتی۔ جن لوگوں کی زیادہ بیویاں ہوتیں، ان میں ایک بڑی بیوی ہوتی جن کو، زن پادشاهی کہتے۔ دوسری سب بیویاں اس کے ماتحت ہوتیں، اور ان کے حقوق بڑی بیوی سے مختلف ہوتے اور یہ سب "خدمت گار بیویاں" کہلاتی تھیں ان کی طرف اور درجہ کو خاندان میں داخلہ کا حق مل سکتا تھا۔ (ابرات، ج ۲، ص ۱۳۲۹-۱۳۳۰)

خود خسر و پردہ کے بارہ میں علامہ طبری نے لکھا ہے کہ اس کی تین ہزار بیویاں تھیں۔ ان کے علاوہ ہزار ہا لونڈیاں تھیں جو بادشاہ کی ہر صرح کی خدمت کرتی تھیں، اور رقص و سرود کی محفلوں کو زینت بناتیں۔ تین ہزار خدمت گار، آٹھ ہزار پانچ سو ٹھوڑے (ازن) اشیر نے پچاس ہزار لکھے ہیں) سات سو ساٹھ باقی، بارہ ہزار ٹھہر اور جو اہرات اور سونے چاندی کے برتنوں کا کوئی حساب نہیں تھا۔ (الجرلی، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳)

کسریٰ کے ماتن کے بارہ میں مختلف کتابوں میں رقم ہے کہ اس کا وزن کافی کم تھا۔ یہ بات طائلی تھا، یا قوت و زبرد اور دوسرے قیمتی جواہرات سے تراستہ تھا۔ وزنی ہونے کی وجہ سے بادشاہ اسے سر پر اٹھ نہ سکتا تھا لہذا وہ تخت کے اوپر ایک طلائی زنجیر سے معلق تھا۔ کسریٰ تخت پر پردے میں جلوہ افروز ہو کر اس میں اپنے سرداغل مرویتہ۔ بعد میں وہ چوہا بن دیا جاتا تو ضررین اس کی حیثیت اور دولت سے تہہ در تہہ ہو چکے تھے۔ (سیرت، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴)

خاندان بھٹائی نے لکھا ہے کہ سید احمد مدائن کی فتح کے بعد سید مافاروق اعظمی نے اپنے بھائی سراقہ بن، سید بڑوٹو کو پہنایا۔ : اپنی یہ تمنا یہ خاندان :

”شیرد کے آؤر پانچان کے گورنر کے پاس جو پراپرٹی تھی، اس کی تفصیل کچھ ایوں ہے ”ضرورت سے نوکریوں لاکھ دینے، پانچ لاکھ دینا رکھ سوتے چاندی کا سامان، چھ لاکھ دینے کے جوہرات، خرواسان، عراق، فارس اور کرد پانچان کا کوئی ضلع اور شیردیش میں تھ جس میں اس کی پانچ سو لاکھ، سرزمین اور زمینیں تھیں۔ تیس (۳۰) ہزار خیر اور گھوڑے تھے۔ دو لاکھ بھیڑیں، ست سو ترک بونی اور چھ مغلہ ماور پورو

سوا لاکھ سائے۔ : یرن بعد سامانیوں میں ۵۰۳، ۵۰۴

اس دور کی یہ عید اور دوست و شرف سے دوسرے گورنروں کے مال و دولت کا اندازہ لگانا سکتا ہے۔ ”قیاس کن ز گستان کن بہار مرا“

ان معاشقہ حالات سے ایران کے معاشی اور اقتصادی حالات کا بخوبی اندازہ لگا رہا سکتا ہے کیوں کہ جب معاشقہ کے سہری دوست پر اپنی سوسائٹی کے لوگ اٹھتے ہو جہ نہیں تو عوام الناس کا شہ کار، مزدور اور دست کار قلاش اور مجلس ہو جاتے ہیں۔ یہ سرمایہ دار نہ تو معیشت کا فائدہ دے رہا ہے۔ پھر وہی حالت ہوتی ہے :

ملک میں اس لیے ریشہ کے ذہیر بنتی ہیں

کہ بختران و غن تار تار کو ترسین

جب دوست چند باتوں میں رک جاتے تو معاشقہ کی معاشی صحت روز بروز گرتی جلی جاتا ہے اور عوام کا کام صرف یہی رہ جاتا ہے کہ اپنا خون پسینہ بہا کر بڑے لوگوں کی تجربہ یں بھرتے رہیں۔ اور ان کی پیش و عشرت کے لیے انہیں مہمان بھر پوچھتے رہیں۔ ان قسم کے لمحہ میں امیر روز بروز امیر تر اور غریب غریب تر ہوتا جاتا ہے۔ چنانچہ ایرانی معاشقہ میں بھی یہی صورت حال تھی کہ شہ کار، مزدور، مہتری، دست کار اور دوسرے لوگوں کے ہتھوڑ میں مغسلی، قلاشی اور خرچہ کی کے سوا اور کچھ نہ تھا اور ان کا کام صرف یہ رہ گیا تھا کہ

امراء، رؤساء، جاگیرداروں اور مراعات یافتہ فوجی جرنیلوں کے لیے ذہور، مخمریوں کی طرح دن رات کام کریں اور جو کچھ حاصل ہو وہ ان کے عیش و آرام کے لیے انہیں مہیا کریں۔ غریب عوام جو کچھ کماتے تھے وہ عیسوں کی صورت میں ان سے چھین لیا جاتا تھا۔ ملک میں سات خاندان جن میں شاعری خاندان بھی شامل تھا، ہر قسم کے ٹیکس سے مستثنیٰ تھے۔ امراء جن کو "اکھلماء" کہا جاتا تھا، وہ بھی ہر قسم کے ٹیکس کی ادائیگی سے بری تھے۔ جو لوگ وسیع و عریض جاگیروں کے مالک تھے اور جن کے پاس دوست کے انبار تھے، انہیں ہر قسم کے ٹیکس کی مراعات حاصل تھیں، اور عیسوں کا سارا بوجھ نادار، اور مفلوک اہل عوام پر ڈال دیا گیا تھا اور وہ شام دیکھ جانوروں کی طرح کام کر کے حکومت کے خزانہ کو بھرتے تاکہ یہ بڑے بڑے اعیان حکومت اس خزانہ عامرہ سے دلربا بن سکیں۔

ان عیسوں سے جمع شدہ رقم سے رتقاء عمارت پر بہت کم خرچ کیا جاتا تھا۔ ملک کی آمدنی کا زیادہ تر حصہ بادشاہ کے ذاتی خزانہ میں جاتا جو اس کی ذاتی ملکیت ہوتا۔ مالی غنیمت کا سارا دروہ بادشاہ کا ذاتی شمار ہوتا۔ ملک کی جاگیروں کی ساری آمدنی بھی اس کے ذاتی خزانہ میں جاتی۔ عید نو روز اور مہرگان کے موقع پر جبراً قبضہ تھاٹھ لیے جاتے جو سارے کے سارے بادشاہ کے ذاتی خزانہ میں جمع ہوتے۔ اس بے پناہ آمدنی سے بادشاہ تنکھناات زندگی تعمیرات اور سامان و آرائش کی وہ بہتات اپنے گرد جمع کرتا کہ مقل اس دیکھ کر دنگ رہ جاتی۔ "تعمین کیلئے لکھو۔ The Age of Faith, P. 45۔

دولت کے اس ارتکاز نے ملک کو اخلاقی طور پر وینالہ بنا دیا۔ جس معاشرہ میں بنی اور بہن اور دوسرے محرمات سے نکاح نہ صرف جائز بلکہ عین عبادت و ثواب سمجھا جاتا ہو اور اپنی بیوی دوسرے کو مستحار دینا ایک پسندیدہ فعل تصور کیا جاتا ہو۔ وہاں پھر دوسرے گناہوں کو کھلی گھٹی میں جاتی ہے۔ چنانچہ ایران کی اس سوسائٹی میں بھی زنا اور بدکاری کا عام رواج تھا۔ شراب پینے والے ہندو بنی جاتی تھی اور ہر قسم کی بے راہ روی اس معاشرہ میں رحمت آسانی سمجھی جاتی تھی۔

مزدک کی تحریک نے جب بل دزدان و زان کے شرعک ہونے کا اعلان کیا تو اس

نے ملک کی انقلابی حالت اور زیادہ زیادہ مزید اور ملک کا نوجوان طبقہ اور قوتوں سے متعلق اور ملک اور دوزخی کے لیے کھنسا مہسدا ان میں تھی اور ملک میں عربیائی اور ہندوستانی کا دور دورہ ہو گیا۔ یہ سیردار و امرا کا بہت قہقہے زدگنی کا عمل کرنے غریب عوام کو ان کی غوریت کا انہماک سے دلاتا۔ چنانچہ ملک کے متعلق دانا اور عوام پر رات امرا کی بڑے پیش و ہرپ کا حق کرنے کی آواز بھر کر رہا ہے۔ ان کے زور و اثر اور اثر قبولی کے انہماک کیچے رات نکھوس میں یا اس دور نامیدی کے آئینہ بھر رہا ہے۔ ان کے قہقہے بوس نکھات اور شاندار ہیں اور کوئیں دیکھ کر ان میں سے ہر روز دیکھ جاتے ہیں چنانچہ اس مزدک تحریک نے ان کے سامنے جسکی زندگی کی ساری پابندی دے کر ان کی زندگی کو زور و اثر قبولی کے انہماک کیچے رات نکھوس عورت پر مبنی ہیں کا شک شک ہے لیکن اور ملک اور انقلابی امور کی اور بے راہروی کا حق ہے ہر پر ہمار

ہو گیا۔

ملک کی انقلابی اور ملک اور ملک کی بے راہروی کا انداز اس واقعہ سے بھی بچا جاسکتا ہے۔ ایک روز مزدک نے یہ کیا "نوشیروان کا پتہ" کے ایک جہاں کا بھر و کار ہو چکا تھا کہ آج میری بیوی جو نوشیروان کی ماں تھی میرے پاس رات بسر کرے گی۔ لیکن میرا ان کا حق نہیں تھا انہیں مزدک کی محبت نے اسے اتنا بے غیرت اور بے ہوش بنا دیا تھا کہ اس نے مزدک کی اس جہاں میں یہ سہارا یا کوفی طور پر انہیں لے لیا اور اپنی بیوی ایک رات نے اسے مزدک کے پاس جیسے اسے یہ تیار ہو گیا۔ اسے نوشیروان کو اپنے پاس لے آئی اس بے غیرتی کا پتہ چلا تو وہ بے چین ہو گیا اور وہ لڑکھوئیں مکتا تھا۔ وہ نہایت زیادہ بیوی کے ساتھ مزدک کی خدمت میں حاضر ہوا۔ اپنے ہاتھوں سے اس کے جوتے اتارتے اور ان کے پاؤں کو ہوتے دینے اور نہایت بہت سے مزدک کی خدمت میں ہاتھ جوڑ کر عرض کرتے "اے اس امیران کے مادر مکتا اور امیران کی خاتون اس کی سرور یعنی لڑکے کے مادر اس مہربانی کے چہرے کا جو کچھ چاہتا ہے میں دیتے کے یہ تیار ہوں۔ نوشیروان کی اس پادشہ آمیز عرضداشت کو مزدک نے قبول کر لیا اور اس نے اس کی ماں کو چھوڑ دیا۔ اس نے ۱۳۳۱

(مزدک کے امیران کے دلوں کی یہ نیدادیں اور عروج و قیام کی محبتیں دینے کا جو

مخبرہ کیا اس کی تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو: (The Age of Faith, P 144)

ابن اثیر نے اپنی تاریخ الکامل میں لکھا ہے کہ پادشاہ نے ہارہب عزوک کو چار ہجری میں جو یہ قوام نے اپنی سلطنت کے تمام گورنروں کو بھی اس تحریک میں شمولیت کی دعوت دی۔ حیرہ کے گورنر مند نے بادشاہ کی دعوت کو ٹھکر دیا۔ چنانچہ پادشاہ نے اس گورنر کی سے معزول کر دیا۔ چنانچہ عرصہ کے بعد جب کیتبہ دمر شہنشاہ قوام کا بیٹا نوشیر و اس تحت نشین ہوا۔ نوشیر و اس اپنے باپ کے عقیدہ کے تحت مخالف تھے۔ نوشیر و اس نے اپنے دربار میں نوٹوں کو حاضر کیا ان کا نام یہ تھا: اقلی سے وہ اکثریت میں بھی اٹھی دربار میں حاضر ہو گئیں پہلے عزوک حاضر ہوا پھر معزول شدہ گورنر حیرہ مند رہن، السمارہ، نوشیر و اس ان دونوں کو دیکھ کر اچھل پڑا اور کہلا:

”میری زندگی کی وہ روزا میں تھیں مجھے امید ہے کہ یہ دونوں پوری ہو
گئی ہیں۔“

عزوک نے پوچھا: شہنشاہ! کون سی روزا رہیں تھیں؟
نوشیر و اس نے جواب دیا:

”میری قیبت آرزو یہ تھی کہ آئینہ بالغیرت ٹھٹھٹ لگنے لگا اپنے عہدہ پر بحال کر دوں جس نے تیری دعوت کو ٹھکر دیا تھا۔ اور دوسری آرزو یہ تھی کہ تین رشتہ یوں دعوت کے گھاٹ اٹار دوں جنہوں نے ملک میں اختلافی بے راہروں کی پھیلا دی اور زن و زکر کو سب کی مشترکہ چیز بنا دیا ہے۔“

عزوک کو یہ تھ کہ ملک میں میرے اسنے زناؤں کی آکھریٹ ہے اور بادشاہ اس بشر کی تحریک کو ختم نہیں کر سکتا۔ لہذا اس نے کہا: ”کیا تیرے میں میں ہے کہ من تمام اسے نوں کو موت کے گھاٹ اٹار دے جو اس تحریک کے دشمن ہیں؟“ یہ جواب سن کر نوشیر و اس ایک دم غصے میں آگیا اور بے لایہ ہو کر کہنے لگا:

”اگر انہی کے بچے اتوا بھی تک پہنچا سو دور ہے۔ بخدا تیری جرابوں کی بدبو ابھی تک میری ناک میں سوزد ہے جب میں نے اپنی ماں

کی محنت پہنچانے کے لئے تھیں۔ ہر بار دار اور متعین پاؤں کو بوسہ دیا
تھی۔

چنانچہ نوشیرواں نے اسی وقت حکم دیا کہ اس کا سر قلم کر دیا جائے اور اس کی لاش کو
سوئی پر اٹھا کر دیا جائے تاکہ لوگ اس کے انجام سے عبرت حاصل کریں۔ اس کے قتل کے بعد
مزدکیوں نے ملک میں شورش برپا کرنے کی کوشش کی، لیکن نوشیرواں کے حکم سے آئین و ان
میں ایک ایک مزدکیوں کو قتل کر دیا گیا۔

حزبک اور اس کے پیروکاروں نے لوگوں کی جو جائیدادیں اور مالی دولت چھینی
تھیں، وہ اصلی مالکوں کو واپس کی گئیں۔ اس طرح سے یہ فتنہ نوشیرواں کی جرات اور دلیری
سے اپنے انجام کو پہنچا اور لوگوں نے آرام کا سانس لیا۔ اس روز اس کو ”نوشیرواں“ کے لقب
سے تعلق کیا گیا۔

یہ بھی مختصری داستان اس ملک کی جس کا بشارہ اپنے کو ”سب خداؤں سے بڑا
خدا اور تمام روئے زمین کا مالک“ کہتا تھا اور جس کے بادشاہ خسرو پرویز نے اپنے القابات
کو یہاں تک بلند کیا کہ:

”خداؤں میں انسان غیر فانی اور انسانوں میں خداوند لایفانی، اس
کے نام کا بول بلا، آفتاب کے ساتھ طلوع کرنے والا ہے، سب کی
آنکھوں کا اجالا“ (ابن ابی عمیر، ص ۳۳۸)

دو بادشاہ اپنے کو سب جانب خدا اور اپنی ذات کو جملہ اختیارات کا سرچشمہ سمجھتے
تھے۔ چنانچہ ان کو یہاں تک اختیار تھا کہ بادشاہ اس کی ماں اور بڑی حکم کو یہ بھی اختیار تھا کہ
جس شخص کے بارہ میں چاہیں بغیر کوئی جرم ثابت کیے بغیر پھانسی دیں۔ ان کے اس ظلمناک
فعل پر کسی شخص کو صدارت عظمیٰ کے منصب پر فائز نہ کیا گیا۔ چنانچہ ایک مرتبہ
ایک باپ نے اپنے چار لڑکے میدان جنگ میں بھیجے۔ ان میں سے ایک بھائی نے بادشاہ
سے درخواست کی کہ ان کے چار بھائیوں کو یہ اعزاز دے دی جائے کہ اسو زراعت کی
گھرائی کرے اور پھر جسے والدین کی خدمت کرے۔ لیکن ان کے لڑکے شایان حسب سخن

نہ اردو ہوشیاری صحیح نہ اُنک پر یہ بات نہایت گہرائی سے غور و فکر سے کی گئی ہے۔ قصہ شہنشاہی سے فخر و شکرت۔ رہنما کسان پانچویں اہلی کو دو حصوں میں کاٹ دیا جائے اور جس زمانہ سے غلط شہنشاہی غلط رہنا ہے۔ اس کے ایک طرف اس کے نوچ و بازو۔ اردو و ہندی غرض ان کا نیچے والا حصہ کوئی کی عبرت کے لیے رکھا جائے۔ پناہ تھی تھیں قیام ہوئی اور تمام غرض اس نو جوان کی تلاش کے تجربہ کے درمیان سے گزر رہی اور کسی کو حرف شکایت و انتقام زبان پر نہ آئے لی جاکت نہ ہوئی۔

رومی سلطنت کی حالت

دوسری طرف رومی سلطنت تھی اس نو باز نظری صورت بھی تھی تھی۔ اس کا دور اس وقت قلعہ تھی۔ اس میں بھی اس (Dictatorship) حکومت تھی جس کے بیان کی سرکاری حکومت کے بار میں برابری کا عقیدہ تھا کہ حکومت ان کا موروثی حق ہے۔ اہل یمن اپنے بادشاہ کو "شہنشاہ فرزند آسمان" سمجھتے تھے کیونکہ ان کا عقیدہ تھا کہ آسمان تر ہے اور زمین مادہ اور تمام کائنات کو انہوں نے جنم دیا ہے۔ اور شہنشاہ فرزند آسمان کے جوڑے کی سب سے پہلی اولاد ہے۔ اسی لیے بادشاہ کو تمام مقدمات کا باپ تصور کیا جاتا تھا۔ اسی طرح سلطنت روم میں رومی و یمنی اور رومی قومیت کی عظمت بنیادی قانون تھی۔

دوسری اقوام اور دوسرے ممالک ان کی قومیت کے نام تھے۔ ان کی انیسٹ (State) میں حیثیت ان لوگوں اور شہر انہیں کی تھی جن کے درمیان ان اپنے مرکز کو پہنچتا ہے۔ رومی حکومت کو یہ حق حاصل تھا کہ وہ ہر قوم اور ہر علاقہ کے حق کو انہیں دے دے اور جس شخص کی عزت و ناموس کو پامال کرنا چاہتے ہیں ان کو نہ دے۔ یہ وہ قومیت و تعصبات اور یہ قید ہے۔ اس نے انہیں اپنی اپنی انتہائی حد تک پہنچا دیا تھا۔ اور ان کی معشرت و تمدن اور انہیں بہت نقش و رنگین چاہی تھی۔ سلطنت روم اس وقت دہائیوں میں تقسیم ہو چکی تھی۔ مغربی یا زوارہ مشرقی یا زوارہ مغربی یا زوارہ اخلاقی حد پر متبادل و تخیل کے انتہائی نقطہ پر پہنچ چکا تھا۔ چنانچہ ایدہ و انہیں نے لکھا ہے

”اگر اس وقت روم کے تمام بیرونی وحشی مخالفین خاموش ہو جاتے تو ان کی جماعی سلطنت کے مغربی بازو کو زواں اور تہائی سے ٹیٹس چھانکتی تھی۔“

ایک اور مقام پر ایڈورڈ مکن نے اپنی کتاب ”تاریخ زوال و انحطاط روم“ میں لکھا ہے:

”رومن حکومت مخالفین کی نظر میں روز بروز زیادہ کمزور اور خود اپنی رعایہ کی نظر میں زیادہ ظالم اور ناقابلِ برداشت ہوتی جا رہی تھی۔ کفایت شعاری جتنی ہوتی جا رہی تھی اس قدر اس کی جانب سے بے اعتنائی بڑھتی جا رہی تھی۔ اور جس نسبت سے رعایا کے مصائب روز افزوں تھے اسی نسبت سے ٹیکسوں میں اضافہ نہ ہوا چاہا تھا۔“

(The History of Decline and Fall of Roman Empire, Vol.I, P.124)

اس سیاسی ادارہ کی اور اخلاقی انحطاط اور پستی کا نتیجہ یہ ہوا کہ جرمنی کی وحشی اقوام نے سلطنت روم کے مغربی بازو کو کھسک کر رکھ دیا اور اپنے سفاکانہ اور وحشیانہ ظالم کی وجہ سے رعایا کو چیں کر رکھ دیا۔

سلطنت روم کے مشرقی بازو کی حالت بھی کچھ مختلف نہ تھی۔ چونکہ اس بازو کی سرحدیں سلطنت ایران سے ملتی تھیں، اس لیے یہ ہمیشہ ایران کی حکومت سے الجھا، با اور پے پے جنگوں نے اس کو نچوڑ کر رکھ دیا۔ ردیوں اور ایرانیوں کی باہمی کش مکش اور جنگوں میں جو چیز سب سے زیادہ فحشوں ناک تھی، وہ فتن و فساد کی قومی عصبیت اور مذہبی جنون تھا جو اس مذہب کو لگایا تھا کہ انہ نیت و عراضت کی کوئی قدران کی نگاہ میں احترام کی توقع نہ رہی تھی اور مذہب و اخلاقی کی پامانی کا خوفناک سے خوفناک منظر بھی ان کے دلوں کو سمجھنے کے لیے کافی نہ تھا۔ چنانچہ ایرانی بادشاہ خسرو پرویز نے جب فلسطین پر حملہ کیا تو اس نے عیسائیوں کی عبادت گاہوں کو نہ ریتل کر دیا اور انتہائی بے دردی سے عیسائی رعایا کو تہ تیغ کیا۔ اسی طرح ردی سلطنت کے مکران برقی نے جب شمال کی طرف سے ایران پر حملہ کیا

تو اس نے یہاں کی مہارت کے لوگوں کو لکڑی آتش کر دیا اور نہایت بے پروائی سے یہودیوں کو دیا
کوہ تھکا گیا۔ اسی طرح رومی سلطنت کے حکمران برقیل نے جب شہر کی طرف سے یہودیوں پر
حملہ کیا تو اس نے بھی یوانی کارروائی کے طور پر یہودیوں نے سترہ گدوں کو ہر دیکھا اور انہوں
اسرائیل کا خون بہا۔ رومیوں کی انہی سترہ گدوں اور ظالمانہ پالیسیوں کی وجہ سے یہودیوں پر
دانشور رابرٹ بریٹنٹ (Robert Briffault) نے لکھا ہے۔

”رومی مملکت کی پانی کی سبب وہاں کی روز افزا
خرابیاں (مثلاً ترقی، رشوت، دہرا، استبداد وغیرہ) نہ تھیں بلکہ اسی
اور بنیادی سبب فساد و شر اور حقائق سے غور کی عادت تھی جو اس
مملکت کے قیام اور اس کی نشوونما میں پہلے ہی روز سے موجود تھی۔
یہ ایک بہت بڑی خرابی تھی اور یہ مملکت کے اندر بڑا بڑا پھیل چکی تھی۔ لہذا
انسانی جماعت کی تعمیر جب بھی اس طرح کی کمزور اور ترقی پذیر
استوار کی جائے گی تو اس کو مرنے سے کسی دانشور کی زہانت اور کسی
کارکن کی سرگرمی نہیں بچا سکتی۔ چونکہ اس مملکت کی بنیادی خرابیوں
اور ظلم، استبداد پر استوار تھی، اس لیے اس کا زوال، انحطاط اور خاتمہ
ایک بڑی امر تھا کیونکہ یہ بات برقیل جانتے تھے کہ رومی مملکت ایک
چھوٹے سے طبقہ کے عیش و آرام اور راحت و سہولت کا دارنہ تھی اور
جمہور عام سے ناجائز منسلک اندوزی اور رعایا کا خون چوس کر مرنے والی
قومیت کے پودے کی آبیاری کرتی تھی۔ اس بات میں کوئی شک
و شبہ نہیں کہ روم میں تجارت، نہایت داری اور عدلیہ و اخلاف سے بہ
زیادہ تھی، اور یہ بات حکومت کی بنیادی خصوصیات میں سے تھی جو
تھی، اور اس سے بھی انکار نہیں کہ حکومت اپنی طاقت، اہمیت اور
قابلیت میں نیز اپنے عدلیہ کی کام میں مبتلا تھی۔ لیکن یہ تمام خوبیاں
اور اچھے بنیادیں حکومت کو جو بھی سے مرنے میں جانے سے نہیں بچا سکتی

تھیں اور نہ ہی، سہارنوی عظیمیوں کے انجام بد سے محفوظ رکھ سکتی تھیں۔“

(Robert Briffault: The Making of Humanity, P. 156)

رومی حکومت کا اپنی رعایا سے ساتھ کوئی اچھا برہنہ نہ تھا۔ ہر طرف لوٹ کھسوٹ کا بازار گرم تھا۔ رعایا کے وسائل ترقی پر پابندی اور بندش تھی۔ ہر شخص حکومت کے ظلم و ستم سے معنی شہید کے نیچے کرا رہا تھا۔ اس سلسلہ میں انگریز بلر کا بیان رومی حکومت کے رعایا کے ساتھ معاملات پر ان الفاظ میں روشنی ڈالتا ہے:-

”مصر میں رومی حکومت کا صرف ایک ہی مقصد تھا اور وہ یہ کہ جس طرح جو سکے رعایا سے بل بوتہ کر حکام کو فائدہ پہنچایا جائے۔ رعایا کی بہتری، خوش حالی اور ان کے معیار زندگی کو بہتر بنانے کا خیال کبھی ان کے حاشیہ خیال میں بھی نہیں آتا تھا۔ رعایا کے انصاف کی درستی اور تہذیب کی بہتری اور ان کی مالی حالت کو بہتر کرنے کی انہیں کوئی فکر نہ تھی۔ مصر میں ان کی حکومت ان پر دنیویوں کی سی تھی جو صرف اپنی حالت پر بھروسہ کرتے ہیں اور ٹھوکر جو م سے ساتھ اظہار بھروئی کرنے تک کی بھی ضرورت نہیں سمجھتے۔“

(Alfred Butler Arabs Conquest of Egypt and the last forty years of the Roman Domination, P. 42)

مختلف کتابوں کے معاہدہ سے پتہ چلتا ہے کہ رومی حکومت کا برہنہ ذاتی رعایا کے ساتھ نہایت سنا کا نہ تھا۔ ان کے شہریں اور انسانی حقوق غصب تھے۔ اکثر سرکاری ٹیکس ادا کرنے کے لیے وہ اپنی دولت و ثمن کو فروخت کرنے پر مجبور ہو جاتے تھے۔ غلام بنانے اور بیگار لینے کا ان میں عام پروانہ تھا۔ وہی بیگار سے رومی حکومت نے وہ ادارے اور کارخانے تعمیر کیے جو رومیوں کا کارنامہ سمجھے جاتے ہیں۔ مختصر مفکوں میں یہ کہ رومی رعایا کے لیے ان کی حکومت بدترین حکومت اور بدترین ظلم تھی۔

ان دونوں حکومتوں کے اعلیٰ حکام کے سروں پر پیش پستی اور شہوانی خیالات کا بھوت سوار تھا۔ ان دونوں حکومتوں میں مستوق تہذیب اور پرفریب زندگی کا ایک سیلاب اند آیا تھا۔ جس میں ہر شخص نکلے نکلے غریب تھے۔ انیش و عشرت کے سوانح علوموں کے امراء و روساء کو اور کوئی فکر نہ تھی۔ تکنیات زندگی اور سامان ترانہ اور حقیقت کی ان کے پاس نہ رہی تھی۔ جس کی قلم کو تب نگارش نہیں۔ سری پر ویز کے پاس بارہ ہزار عورتیں تھیں۔ پچاس ہزار عورتیں گھوڑے، ممالات اور نقد و جوہر کا اندازہ کرنا بہت مشکل ہے۔ سری کا قلم انیش (White House) جو نوٹسرواں نے بنوایا تھا۔ اس کی تعمیر میں رومی۔ یونانی اور اس زمانے کے دوسرے متمدن ممالک کے فن تعمیر کی تمام تر حنائیاں اور نرأتیں صرف کرائی تھیں۔ وہ پینٹ ڈالائوں اور بڑے بڑے کنبہوں پر شمس اپنا منقشت و جلاں کی تصویر پیش کر رہا تھا۔ اس کے سامنے کا حصہ ایک سو پچاس میٹر سے بھی چوڑا اور بلند کی پچاس میٹر تھی۔ اس قلعہ انیش پر کتنی رقم خرچ ہوئی، اس کا اندازہ کرنا مشکل ہے۔ مسلمانوں نے جب سری کے دار سعادت مدائن پر قبضہ کیا تو اس پرچہ بڑا دردناک اور بہت سا خرابہ و غم، کثیرین اور مختلف سامان قیث اپنے ساتھ طوا ان لیے گیا تھا۔ پھر بھی اس کے شاہی خزانے سے مسلمانوں کو زمین کھرب دینے لگے تھے۔ جس کے علاوہ اور بہت سا قیمتی سامان بنا جس کا اندازہ ہزاروں لاکھوں لے میں کھرب دینا درست نہ کیا گیا ہے۔ تاریخ کے نورانی اس بات کی شہادت پیش کرتے ہیں کہ یہ لوگ وہ جب اپنے دار اسطانت سے بھاگے تو وہ اس حالت اور پریشانی میں اپنے ساتھ جو کچھ لے گئے اس سے اس کی بخش و عشرت کا پتہ چلتا ہے۔

”یہ لوگ وہ اپنے ساتھ ایک ہزار پونڈ، ایک ہزار ٹونے، ایک ہزار

چیتروں کے ٹکڑے، ایک ہزار ہزار اور بہت سے دوسرے لوگ تھے۔

اور یہ قلعہ ان کے نزدیک ابھی بہت تازہ تھا۔“ (ابن ابی عمیر، ص ۸۷)

(تفصیل کے لیے ملاحظہ فرمائیے: ابن ابی عمیر، ص ۸۷)

راہ پر اپنے ساتھ وہ کس قدر لے کر گیا اس کی تفصیل تو نہیں دی۔ لیکن اس کے ان

ہزاروں سے اندازہ لگایا جا سکتا ہے کہ وہ کتنے کھرب روپیے کے مال ہوگا۔ وراک روپیے

سے وہ اپنے ہی ملک میں کئی سال تک بھگتا رہا۔ آخر سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ کے عہد خلافت میں ایک فقیہ والے کے ہاتھ سے قتل ہوا۔ اس وقت اس کی جیب میں تین درہم بھی نہ تھے۔
(تفصیل کے لیے ملاحظہ ہو انگریزی کتاب سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ شخصیت اور کردار)
موتیچن نے کسریٰ کے اس فرشی بہار جس پر بیٹھ کر امرائے ایران موسم خزاں میں شراب پیتے تھے، کی تفصیل بیان کرتے ہوئے لکھا ہے:

”یہ ساٹھ گز مربع تھا، قریباً ایک ایکسٹریڈین کوئیر لیتا تھا۔ اس کی زمین سونے کی تھی جس میں جاہلوں جو اہرات اور موتیوں کی گل کاری تھی جس میں پھول دار اور پھل دار درخت لگے ہوئے تھے۔ درختوں کی ٹکڑی سونے کی، پتے حریر کے، بکلیں سونے چاندی کی اور بھس جو اہرات کے بنائے گئے تھے۔ گرد و ہیرے کی چھوٹی تھی۔ درمیان میں روٹیں اور نہریں بنائی گئی تھیں، اور یہ سب جو اہرات کی تھیں۔ موسم خزاں میں تاجدارانِ آمل سامان اس گلشن بے خزاں میں بیٹھ کر شراب پیا کرتے تھے، اور دولت کا ایک حیرت انگیز کرشمہ نظر آتا جو زمانے نے کبھی اور نہیں نہ دیکھا تھا۔“

(The Age of Faith pk 149، ۱۴۵۶ء، محمد علی محمد شرر)

طبری نے نقل کیا ہے کہ ایرانی سردوں پر جو کھادر کھتے تھے وہ کئی کئی لاکھ کی ہوتی تھی انہوں نے اپنے خیال میں اپنا معیار زندگی اتنا زیادہ اونچا کر لیا تھا کہ ایک شخص اپنی ذات اور اپنے لباس کے کسی ایک حصہ پر اتنا روپیہ صرف کرتا جس سے پوری بستی پر درش پا سکتی تھی۔ چنانچہ ہر مرنی ایک کھادر کی قیمت ایک لاکھ تھی جس میں مختلف قسم کے جو اہرات جڑت دوئے تھے شاہ حیرا کسریٰ کا ایک عزیز تھا اس کی کھادر کی قیمت پچاس ہزار اور درہم جو کہ کسریٰ کا وزیر دفاع تھا اس کی کھادر کی قیمت بھی ایک لاکھ تھی۔

اصل میں بات یہ ہے کہ ان دونوں حکومتوں میں بہیمانہ، طبقاتی فساد، خود غرضانہ کروڑوں ہلاکتیں، مفاد پرستی، ظالمانہ سیاست، معاشی عدم مساوات اور جبر و استبداد اپنے

پورے عراق پر تھا اور ہر طرف وحشت اور بے نیابت کا دور دورہ تھا۔

مشرق خراب، مغرب خراب، اڑاں بھتر خراب
عالم تمام مردہ و بے رزق جنتو

یہ دونوں حکومتیں اگرچہ اپنے آپ کو تمدن اور مہذب کہتیں لیکن یہ تمدن اور تہذیب جنگل کے درندوں کی تھی نہ کہ شہروں اور دیہاتوں میں بننے والے انسانوں کی۔ وہی وجہ سے قرآن نے اس دور کو "جاہلیت" کا دور کہا ہے اور جس دور میں انسان نے کو اپنے رب کو پہچانے اور نہ ہی دوسرے انسانوں کو اور نہ ہی اپنے آپ کو تو وہ یقیناً جاہلیت کا دور ہے۔

تاریخ کے اوراق سے یہ جتنا ہے کہ رومی سلطنت کے معاشی حالات بھی ایران سے مختلف نہ تھے۔ یہاں بھی سلطنت کی باری دو طبقوں میں منقسم تھی۔ ایک امراء اور جاگیرداروں کا طبقہ اور دوسرے عوام اور غرباء کا طبقہ اور ان دونوں طبقات میں کش مکش (Tension) تھی امراء اور عوام، اقتصاد کی صورت پر عام نقطہ سے بلند ہوا اور زرعی زمینوں کے وسیع و عریض قطعات کے مالک تھے، ملکہ ان کے اقرار کی اکثریت عیش و عشرت کی زندگی بسر کرتی تھی۔ ان کو عیش و عشرت کے تمام سہاویہ میسر کرنے کے لیے غریب کو ذبح و نگاہوں کی طرح دن رات کھیتوں اور باغات میں کام کرنا پڑتا تھا، اس وجہ سے وہ کئی نسلوں سے غربت اور ناداری کی زندگی بسر کر رہے تھے۔ وہ نسل رزق پر امراء کے طبقہ کا قبضہ تھا، اس وجہ سے وہ ان بدن غریب سے غریب تر ہو رہے تھے۔ کوئی اس طبقہ کا پرسان خاطر نہ تھا۔

اگرچہ ایران کے مقابلہ میں یہاں علم کی کچھ روشنی تھی، کچھ اوس کا میں اور سکول بھی تھے، بعض لوگ کسی فن میں ماہر بھی تھے، جیسے ایک خاتون چانیا (Hypatia) فن ریاضی میں ماہر تھی۔ ضلالت میں پٹوئی (Ptolemy) نے تمدنوں اور چوتھوں کے مخلوط پر اپنا ایک مستقل نگہ مقرر تعمیر کیا۔ اس کے علاوہ یونانیوں اور عیسائی پادروں کے معشر پر واضح خاصے اثرات تھے، لیکن ایک سر یہ داران نظام معشرت میں لوگوں کو سونے چاندی کے ترازو میں توازن ہے۔ علم و فن کی اس معاشرہ میں کوئی قدر و قیمت نہیں ہوتی۔ امراء اور خوش حال طبقہ کو زندگی کی ہر قسم کی سہولیات میسر تھیں جب کہ کاٹھکار، دست

کاروانہ و مزدوران کی موجودگی سے ایک قسم خرابہ آگئے۔ اس وجہ سے مرہ اور غروہ کے درمیان ایک وسیع خلیج نہ لگ سکی۔ ایسے غریبوں کا دل بھڑانے سے لے ملک میں جس جگہ سرسبز جنگلات تھے، ان کو اور ان کے مقام پر جو تھے جن میں شریں بھی تھیں۔ اس وقت خوشی میں غریب اپنے دل پر لیتے اور بڑے بڑے معاشی دھڑا دھوپ کے رنگ و فوج کو کچھ وقت کے لیے بھول پاتا۔

معاشی کی طرح دیگر تعلق ملک کے معاشی نظام سے ہوتا ہے۔ جب وہ شہر کا نظام مختلف صورت میں منتظم ہوتا ہے تو معاشی نظام میں بھی تبدیلی دیکھائی دیتی ہے۔ اگرچہ ملک کا معاشی نظام منظم و انتظامیہ کا قریب بڑی بڑی صنعتیں اور چھوٹے چھوٹے حکومت کے کنٹرول میں نہیں ہیں۔ اس وجہ سے کاشت کار اور مزدور حکومت اور سرمایہ داروں کی ناکامی میں ہنسنے لگے تھے۔ ملک میں لگی کاروبار کی بھی اجازت تھی لیکن نئی کاروبار کرنے والے بھی مختلف قسم کے ٹیکسوں میں اس طرح ہنسنے لگے تھے کہ حکومت کے ٹیکس دہانے کے بعد ان کی حالت میں خوش حالی کی کوئی نوید نہیں ہوتی تھی۔ چنانچہ انساں کھوپڑیاں پر بٹا کر کامیں ہے کہ۔

”ملاؤ گے گا۔ پانی نہ ملے۔ انتہائی حد تک خراب تھی۔ اگر حکومت عوامی اقتصادیات کے اصولوں سے آشنا ہوتی تو اپنی رعایا کی خوش حالی کو بھڑکانے کی بجائے اس میں بہت حد تک ترقی دیتی۔ جو نہیں آگے جاتے تھے ان کی شہرت بہت زیادہ تھی۔ پھر ان کی وصولی کے لیے نہایت جبر و تشدد سے کام لیا جاتا تھا۔ حکومت تاہم پیشہ نوعموں کو منظم ہونی نظر میں سے دیکھتی۔ اس کو جتنی چاہتا کہ وہ لوگوں سے زیادہ سے زیادہ کام کر سکیں اور اپنا گزارا بھر لے۔ ذرا عتد کی کام ایک آدمی کو دے دیتا تھا۔ یہ نالیٹی حکومت کے ہمد میں زمین کے۔ کوس پر اتنا بوجھ لگا جاتا تھا کہ جو نہایت نامناسب تھا۔ زمین کا لگان زوری پیداوار کے حساب سے معاشی نہیں دیتا تھا بلکہ زمین کی مالیت اور مالک کی مالیت کے مطابق لیا جاتا تھا۔“

نیمیں دسوں کرنے کی ذمہ داری مجلس نمائندگان سے ارکان پر نہ نہ تھی۔ ساتویں صدی تک یہی دستور رہا کہ مجلس نمائندگان کے ارکان ٹیکسوں کی وصولی کرتے اور پھر اس کو حکومت کے خزانہ میں جمع کراتے۔ جولوگ لگان نہیں دیتے تھے ان کے حصے کالگان اور ٹیکس ان نمائندگان کو اپنی جیب سے ادا کرنا پڑتا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ مجلس نمائندگان کے کئی ارکان بری طرح زیور بار ہو جاتے۔ کاشت کاروں پر اور بھی طرح طرح کی ذمہ داریاں ڈالی گئی تھیں جن میں سب سے زیادہ اہم ذمہ داری یہ تھی کہ حکومت کے ڈاک خانوں کے لیے گھوڑے، بھلیاں اور لڑکے مہیا کرنا تھا۔ پانچویں پانچویں اور آٹھویں صدی میں کاشت کاروں کو زمین کے ساتھ وابستہ کر دیا جاتا تھا۔ اگر پہلے ایک زمین فروخت کر دیتا تو خریدنے والے کو زمین کے ساتھ وہ کاشت کار بھی منتقل کر دیتے جو پہلے مالک کے وقت زمین میں کھیتی باڑی کرتے تھے۔ (مکویہ زمین کے ساتھ مزراعی بھی فروخت ہوتے تھے) (مکویہ زمین پر پانچواں صدی: ۱۰۰۰ء)

ایک اور جگہ پر مقالہ نگار نے لکھا ہے:

”اگر کبھی تاہم موسموں سے باعث فصلیں چاہے دربارہ و جائیں تو اس کے باوجود لگانوں اور زرعی ٹیکسوں میں کمی نہیں کی جاتی تھی اور جو مفصل مالی منگی کی وجہ سے لگان اور زرعی ٹیکس ادا نہیں کرتے تھے تو اس کی غیر مشروط چائیواہق مہر کا مضبوط کرنی جاتی تھی۔ ان کی مجبوریں اور مالی مفاد کے باعث کبھی کبھی لوگ بغاوت کرنے پر مجبور ہوجاتے تھے۔ چنانچہ اس سلسلہ میں ایک بغاوت ۳۲ء میں ہوئی اس میں صرف دارالسلطنت میں (۳۰) ہزار نفوس کام آئے۔“

(مکویہ زمین پر پانچواں صدی: ۱۰۰۰ء)

یہ تو عوام پر اس کی خست حالی اور بزدلی کی ایک ناگھنٹہ تصویر ہے۔ لیکن اس کے پیش منہ ہی کا نام اور ملک کی دیوار انگریزی (Bureaucracy) اور ہر سیر وادی اور ہر سماجی پیش کوئی اور نکات آفرینی کی دکانیں بن کر ایسے انسان کی عقل و قلب و روحانی ہے۔ نکلے والی شان اور سر بلبل قدرت و دیوان خانے شراب نوشی کی چٹائیں، پیش و مشرت سے ساز و سامان کی کافی اگھا، لٹگی۔ جیسے جیسے انہیں تمام عالمی کے بار و پل کتاب میں مرقوم ہے کہ اولاً شراب نوشی کے بے گھس نہایت تو اس کے بچے نش پڑے جسم کے پیوں لٹیکسی، کتاب و طیرہ بچھ دینے جاتے اور سامنے چوہہ کی کے قمارف میں مشغول و متوجہ نہ جاتے اور یہ بھڑکی کی غلطیوں میں مشغول نہ رہیں۔ یہ وہ عالم اسرہ کا موسم ہے تو عوامی پوجا جاتا اور انگریزوں کا موسم ہوتا تو صرف بچائی جاتی اور اس کے ہم لٹیکوں سے لئے گرمیوں کے لئے گرمیوں کا لباس فراہم کیا جاتا جس کو وہ اپنے اوپر اس بیٹے۔ ہزاروں کے موسم میں سمور، قلعی کھاتیں اور دوسرے گرم لباس نہ کر کے جاتے۔

اب معاشرتی اور معاشی حالات و یہ بول و افغانی نہ اتنے یقیناً دروازی پڑے ہوئی ہے۔ چنانچہ عظمت روحانی افغانی نہ اتنے بھی ٹوٹے (Deteriorated) تھی۔ چرپ کے ایک دانش نے لکھا ہے۔

”افغانی، جسکی اور کاروباری نہ تھے اسے رانی سمجھ کے دیکھ اس کی نہ اتنے قابل رشک نہ تھی۔ ایک طرف تو اس میں بڑی ذہنی طور پر خدمت کی جاتی تھی لیکن دوسری طرف قسطنطنیہ اور دوسرے جہات سے شہروں میں سب سے شہر قس میں تھے۔ اور ان کے ملک کتب و دیو تھے۔ آخر چہ کلیم نے اس کی محنت میں اور اس میں وہ کیا کام کیا تو انکی مذہب قبول کرنے کی اجازت نہیں میرے لیکن اس نے باوجود باطنی تشنگی پر انہوں کی بھربھری تھی اور ان نے قس میں ہر دو موسم انہوں کی طرف سے برای پڑائی لائی جاتی تھی۔ قانونی طور پر ان پر یہ تدفین تھی کہ وہ ایک سے زیادہ شہروں میں نہ رہتے تھے۔ لیکن

دوسری طرف ہے ان کی بطنی خواہشات کی تسکین کا مسئلہ۔ ان مرد بانیوں
تھی۔

دل زیدمان نے اس بارہ میں مزید یہ لکھا کہ:

”اس زمانہ میں ممی ص۔ پر قناعت طرقتیں بہت تھیں۔ طرقتیہ
(Birth Control) کے وسائل پر بڑی متانت مروجی سے تحقیق
جاری رہتی تھی۔ اس زمانہ کے علما و دانشور اپنی قربا دینس میں
موضوع کا بڑی اہمیت سے اکتارتے تھے۔ قربا نہ عام تھے۔
صحت فردی کا دھندا اپنے پورے عروج پر تھا۔ جینیٹکس
(Justinian) اور اس کی مدد سے صحت فردی کو نظم و ضبط
انہوں نے ملک میں صحت فردی کا دھندا کرنے والے مردوں کو
تھکنید سے نگر جانے کا قصداً یہ تھیں انہیں کوئی خاطر خواہ کامیابی نہ

ہوئی۔“ (The Age of Faith P 120)

دنیا کا عمومی جائزہ:

یہ حالت جس کا ملبور ہال میں جائزہ کیا ہے۔ اس زمانہ کی دو چیزیں یاد رکھنی چاہئیں۔
اردنوں کھنڈیں جزیرہ نما عرب کے ساتھ ملتی تھیں۔ ان دونوں کے درمیان کیا کے درمیان
ممالک کی حالت بھی ان سے مختلف نہ تھی۔ بلند و سہل میں تو اہل علم پرستی و مردوں پرستی۔ ہر
کفر و شرک بنا ہوا تھا۔ ان کے دیوتاؤں کی قربانیاں گاہوں پر کوشش میں جاتا تھا۔ پھر بڑی عبادت
کے ساتھ یہ عقیدہ لوگوں کے ذہن نشین رہا کہ قربانی کے آداب سے صرف ہر مہینہ
بیس، چار یا پانچ دینے کا اختیار صرف اور صرف برہمنوں کا ہے۔ اس عقیدے نے برہمنوں
کے لیے خوش حالی کے دروازے کھول دیے۔ ہندو مذہب میں دیوتاؤں کی تعداد بھی لامحدود
تھی اور یہ تعداد بڑھتی رہتی تھی۔ ہر حال میں دیوتاؤں کو خاص فوقیت حاصل تھی:

(1) دیوتا (2) برہمن (3) شیدا

(1) مشنریوں نے مہنگی کا بیوتا تھا۔ یہ جنگل کے طرف سمجھتا تھا تھا اس پہلے اس کے
سے ہاتھوں کی قربانی سے بچے بچوں کے ہاتھوں سے تھے۔

(2) برہمنوں اور شیوا سے تم تر رہنے کا بیوتا ہے، اس سے اس کو بت چھوٹا بیوتا
تھا۔

(3) شیوا، یہ بیوتا بیوتا کے بالکل برعکس تھا۔ اس کی تصویر میں اس کے ہاتھ چہرے
اور چار ہاتھوں کی دیتے ہیں۔

اس مغرب کے نزدیک وہندو ازم کو مذہب نہیں کہا جاسکتا کیوں کہ یہ ہر قسم کے
عقیدہ کو اپنے کے لیے تیار ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو World Civilization P 38)
عورت کا ہندو مذہب میں کوئی مرتبہ نہیں تھا۔ عورت اور بیوتا جاتی تو اس کو یہ بتایا
جاتا تھا اس کو ہندو اس کے کسی خدا کی عورت مرا ہے، چنانچہ بیوتا ہونے کے بعد اس کو کسی
صورت بھی شادی کی اجازت نہیں ہوتی تھی خود وہ ابھی عشقوان شباب ہی میں کیوں نہ
ہوتی۔ جب کسی عورت کا شوہر مر جاتا تو اس عورت کو مجبور کیا جاتا کہ وہ اپنے خدوہن کی لاش
کے ساتھ چل کر ختم ہو جائے۔ اس کو "سہی" کہا جاتا تھا۔ عورتوں کے علاوہ شوہر جاتی
کے ساتھ بھی نہایت طعنائی ہو کر یا سوک یا جاتا تھا۔ ان کو آبادی کے ہر چھوٹے بڑے میں
پر مجبور کیا جاتا، جلا کر کھو گیا جاتے تو ان کو بیوتاؤں سے بھی بدتر سمجھا جاتا تھا۔ برہمن اگر وہ
پڑھ رہا ہوتا اور اس کے پاس سے کوئی شوہر گزر رہا تھا اور اس کے کان میں وہ پڑھنے کی آواز
پڑ جاتی تو اس کے کان میں سے پھلا کر ڈال جاتا۔ وہ ان پہلے سے کہ اس کے ناپاک کان
میں پک وید کی آواز کیوں پڑی ہے اور وہ ان میں اگر کسی شوہر کا مایہ کوئیں پر پڑ جاتا تو وہ کنوں
نپاک ہو جاتا۔ شخص نے لے کر ہندو مذہب میں ۱۹

دینوں میں بھی۔ منٹ لہ کر کا معاملہ زیر بحث آتا۔ مانت کو مانا جاتا اور
اس کی پوجا کی جاتی جس کا، مشیہ تھا۔ اس کے کہہ سس کی بھی پوجا ہوتی تھی۔ جس کا
نشان عورت اور مرد اپنے گلے میں دیکھنے رکھتے۔

اسی بندہ تھان میں بڑھتا ہے۔ اسے آفریح تھی۔ ہوتا کہ دراصل بندہ تان میں چھپے ہوئے رہا اور وہاں کے خلاف یہ سدا کے عقبات تھے جس نے وہاں کو مست کیا اور بندہ مہربان کی جوتھی تقسیم کو اس نے نکال کر دیا۔ وہاں میں مذہب و مہربان چنانہ کی مدد کی ہے۔ خلاف طریقہ بندہ مہربان اور ان سب چیزوں سے ہوتا کہ ایک اور مذہب کے لوگوں نے سامنے پیش کیا۔ یہ کہ وہ سدا کے بندہ مہربان

بڑھتا ہے کی خوش قسمتی تھی کہ اسے اشوک، مہند، اور ہٹل جیسے مہربان مہربانوں کی سرپرستی حاصل ہوئی جنہوں نے اس مذہب کی شہادت میں بڑا ہتھیار دیا۔ یہ مورچہ ہی یہ مذہب پر ہے۔ بندہ مہربان میں نہیں کیا۔ لیکن بد قسمتی سے بد مذہب نے اسے والے بہت ہندو مت پر دھڑکوں میں منتشر کر دئے۔ اور چنانہ سب فرقوں کی حقیقت کا مرکز و محور بد مذہب کی شخصیت تھی۔ میں پھر بھی یہ فرقہ نے اپنی اپنی بات کہی اور مہربانوں نے ایک الگ بنائیں۔

بد مذہب نے اس شہادت و افتراق سے برہمنوں نے بد مذہب نے خلاف ایک قسم کی بد مذہب کی اور اپنا مذہب بد مذہب اور واپس لے لیا اور ملک میں پھر ذات پات کا ایسا مہربان ہو گیا اور برہمنوں نے پھر شہادوں کو اپنے لئے استعمال کیا۔ ان شہادوں کو لے کر چلا گیا۔ اور عہد امجد سائیک نے لکھا ہے کہ شہادوں کو لے کر ان کی مدد کی جیون نے لے لے لے یہ، لکھنؤ، ملایا گیا۔

”شہادہ برہمن کا جس خود رو لکھا ہے۔ شہادہ مہربان میں صرف ایک دفعہ ہی مذہب لکھا ہے، شہادہ کسی برہمن کو پورے تو اس نے لکھا کہ کوئی مذہب کاٹ دینا چاہیے۔ شہادہ کسی برہمن کے لئے لکھا ہے اور اس کے ساتھ ہی کالی کرے تو اس کی زبان میں سوا مہربان لکھا ہے۔ اگر شہادہ کسی برہمن کا نام لے کر لکھے کہ لکھ برہمن کے مذہب تو اس شہادہ کے مذہب میں بارہ آگلی کی جوتھی ہے آگلی میں سوا مہربان لکھا ہے اور وہی چاہے۔ اگر چھوٹی ذات کا آدمی برہمن ذات نے آدمی کے ساتھ ایک آدمی پر لکھے

تو اس کا چوترا کاٹ دیا جائے اس طرح کہ وہ مرے نہیں۔ شودر نسیم
برہمن نے بال یا پاؤں یا واڑھی کچڑے تو اس کا ہاتھ کاٹ دیا
جائے۔ شودر کو کوئی صلاح مشورہ نہ دو۔ دھرم اور بھرت کی تلقین بھی نہ
کر۔ جو شودر کو دھرم کی تلقین کرتا ہے، وہ بدترین دوزخ میں
جاتا ہے۔" (مسمیٰ دتہ ۱۳۸/۱۳۹)

بعض کتابوں میں ہے کہ شودر مندروں میں جائے چڑھاپا نہیں کر سکتے تھے۔ نہ
ان کے کٹھنوں سے پانی پی سکتے تھے بلکہ ان کی آبادیاں شہروں سے الگ تھلک ہوتی
تھیں۔ گو باسوسائی کا عضو معطل سمجھ کر شودروں کو کاٹ کر مار دیا گیا تھا۔

ان حالات میں ہندو معاشرہ کی اخلاقی حالت بھی تہا بہت ناگفتہ بہ تھی۔ بڑے
بڑے مندروں میں دیوتاؤں کے طائفے ہوتے تھے جو دیوتاؤں کی صورتوں کے سامنے
رقص کیا کرتے اور ٹیکے کا کرتے۔ مندر کے پرہیت کو اس بات کا پورا افسوس تھا کہ وہ کسی
پجاری کو شاد کام اور اس کا مولیٰ خوش کرنے کے لیے کسی دیوتا کو اس کے پاس رات
گزارنے کے لئے بھیج دے۔ مولانا سائیک نے سوامی دیانند کے حوالے سے ہندو سوسائٹی کی
اخلاقی حالت کے بارے میں لکھا ہے۔

"اب ان خود غرض مذہبی پیشہروں نے ایسے دغل مذہبوں کی تلقین
شروع کی جس سے کوئی بد اخلاقی گناہ نہ رہی۔ نہ ناکاری کی نہ صرف
عام اجازت دے دی گئی بلکہ ایک خاص موقع "بھیرویں چکر" پر
شراب خوردی اور نہ ناکاری مذہباً فرض قرار دی گئی اور اس موقع پر مرد
اور عورت سب ایک جگہ جمع ہوتے۔ مرد ایک ایک عورت کو باورزا
پر بند کر کے بچہ کرتے اور عورتیں مرد کو ہنگام کر کے پونہیں اس موقع
پر شراب پی جاتی اور بدست ہو کر کوئی کسی عورت کو، کوئی اپنی یا کسی
دوسرے کی لڑکی کو، کوئی کسی اور کی یا اپنی ماں بہن یا بہو وغیرہ کو جو
وہاں موجود ہوتی پکڑ لیتا اور جس کے ساتھ چاہتا ہے فعلی کر سکتا تھا۔

اس مذہب کی تقریب کے علاوہ عام طور پر زنا کاری کے لیے ایک خاص فتنہ مقرر کیا گیا تھا جس کو چاہ کر ہر مرد و عورت "سہ ماہ" ہفت روزہ لکھتے تھے اور ان کی بدکاری میں کسی رشتہ کے لحاظ کی ضرورت باقی نہ رہتی تھی۔ "اس سرگشتہ دنیا"۔

یہ سب حکومتیں جن کے بارے میں سطور بالا میں بتایا گیا ہے، جزیرہ عرب کے ارد گرد کی حکومتیں تھیں۔ یہ سب سیاسی، اقتصادی، معاشرتی، معاشرتی، اخلاقی اور خلاقی طور پر انحطاط اور تباہی کے انتہائی نقطہ پر پہنچی تھیں۔ اگرچہ ان میں ایران اور روم کی حکومتیں سپر پاورز کہلاتی تھیں، لیکن ان دونوں سلطنتوں کی اندلی بنیادیں بالکل کھوکھلی ہو چکی تھیں اور وہ زیادہ دیر تک کھڑی نہیں رہ سکتی تھیں۔ ان دونوں سلطنتوں کے علاوہ اور بھی کئی حکومتیں تھیں ان کی حالت بھی ناگفتہ بہ تھی۔ پندرہویں صدی میں مغربی سیرت نگار مشہور (R. V. C. Bodley) نے اپنی مشہور کتاب "پیغامبر" (The Messenger) میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت کی دنیا کا عمومی جائزہ لیتے ہوئے اس وقت کے قابل ذکر ممالک اور اقوام کا تذکرہ ان الفاظ میں کیا ہے:

"قدیم روایات کے بارے میں کچھ حدی حدی کی اس دنیا میں عربوں کو کوئی اہمیت حاصل نہ تھی۔ حقیقت میں تو کسی کو بھی کوئی اہمیت نہ تھی۔ یہ ایک نرمان کا دور تھا۔ جب کہ مشرقی یورپ اور مغربی ایشیا کی عظیم سلطنتیں پیچھے ہی تباہ و برباد ہو چکی تھیں۔ پانچویں صدی اور کے اختتام پر تھیں۔ یہ ایک ایسی دنیا تھی جو اب بھی یونان کی فصاحت، ایران کی عظمت اور روم کی شوکت و جلال سے متحیر تھی اور کوئی ایسا ایک نگریہ نہ کوئی ایسا ایک مذہب بھی نہ تھا جو ان میں سے کسی کی بہت لیتا۔"

"یہودی قوم اور دنیا میں مارے مارے پھر رہے تھے۔ ان کو کوئی مرکزی راہنمائی حاصل نہ تھی۔ اس لیے کہ مطابق یہ تو ان کو

مجلس برداشت کیا جا تا۔ انہیں دی جا نہیں۔ وہی ملک ان کا اپنا ذاتی
ہو گیا جس میں وہ پناہ لے گئے۔ وہ ان کا مستقبل ہی قدر غیر یقینی تھا
جس طرح کے آج ہے۔

"پاپ گریگوری اعظم (Grigory The Great)
کے عہدے سے باہر تھی اپنے بھائی کے لئے جو پاپا کے بھائی
ایک دہائی کے لئے اور اس سلسلہ میں ایک دوسرے کا گناہ گار تھے جس
مصرف تھے۔"

"ایران میں تعمیر سلطنت کی صرف ایک کمرہ۔ یہی تھی۔
نہرونی اپنی سلطنت کی توسیع میں مصروف تھا۔ اس نے دو نو
کھدے دئے کرکیہ ویشیا (Goppadocia) متحدہ اور متحدہ پر قبضہ
کر لیا تھا۔ اس نے ۶۲۰ عیسوی میں (باب کے بعد سب سے زیادہ بحیثیت
دیکھا گیا ہے) اپنے لئے (بیت المقدس کو تباہ کر دیا) و تاراج کرنے
مقدس صلیب کو چھو لیا تھا اور دارا اول کی زبردستی غصت و شگرت کو
دو بارہ بار تکرار کیا تھا۔ یہ معلوم ہوا تھا کہ وہ مشرق وسطیٰ کی فطرت
کو زندگی کی ایک نئی قسط میں ہے نہیں بلکہ وہ اپنی روح اب
بھی اپنی زمری ہوئی چسپی رکھتے تھے۔ سب سے زیادہ اپنی فوج کو قطعاً
کی فیصلوں پر اپنا ڈاکٹروں نے ایک آخری ویشنل کر دیا تھا۔"

"مشرق وسطیٰ میں بھی حالات وہی تریاں اثرات تھے
پہلے رہے تھے۔ ہندوستان اب بھی پھوٹی پھوٹی غیر امن و ستون
پر مشتمل تھا جو سیاسی اور حرفی حیثیت سے ایک دوسرے پر غریب کے
لیے جدوجہد میں مصروف تھے۔"

"بھئی ہمیشہ کی طرح نہیں میں تیار ہوا تھا۔ فائدہ
ہوئی آیا اور گیا اور اس کی جگہ ٹھیک نے۔ یہی جو تین صدیوں تک

حکمران رہا۔“

”انجین اور انگلستان غیر اہم پھونے پھونے ملک تھے۔
انجین وی گوتھوں (Visigoths) کے زیر اثر تھا جو کچھ عرصہ پہلے
ہی فرانکس سے جس پر انہوں نے لوار (Loire) تک قبضہ کر رکھا
تھا، نکالے گئے تھے، وہ ان یہودیوں پر مظالم ڈھا رہے تھے جن کو
اسی مسلم حملہ کے لیے جو ابھی سو برس بعد ہونے والا تھا، آسانیاں پیدا
کر لی تھیں۔“

”جزائر برطانیہ آزاد ریاستوں میں منقسم تھا۔ ذرا دس
سال رو میوں کو روانہ ہوئے ہو چکے تھے جن کی جگہ نارڈک لوگوں کی
آمد نے لے لی تھی۔ خود انگلستان سات مختلف بادشاہتوں پر مشتمل
تھا۔“ (بانتھارتر برہمیداس نامہ)

یہ تو اور گرد کی حکومتوں کا ذکر تھا، لیکن خود جزیرہ نما عرب بھی اس سے مختلف نہ تھا
کیوں کہ اس میں تو کچھ اور زیادہ خرابیاں تھیں۔ اگرچہ بہت سی خصوصیات بھی تھیں لیکن ان
خرابیوں نے ان کی خویوں اور خصوصیتوں کو ڈھانپ رکھا تھا اور بیرونی دنیا کو وہ خوبیاں
بہت کم نظر آ رہی تھیں۔

جزیرہ نما عرب

خود جزیرہ نما عرب جہاں نبی اکرم ﷺ پیدا ہوئے۔ ہر قسم کی جاہلیت سے اٹا
پڑا تھا۔ اگرچہ اس قوم میں ذہانت و فراست، شجاعت و بہادری، جود و سخاوت و ہمت
و غیرت، فصاحت و باغت اور ایسے عہد بھی خصوصیات تھیں، لیکن اس قسم کی گونا گوں
خرابیوں کے باوجود ان کی زندگی کے کئی تاریک پہلو بھی تھے۔ سب سے بڑا تاریک پہلو تو
یہی تھا کہ نور نبوت سے ان کا رشتہ یک قلم منقطع ہو چکا تھا۔ اس وجہ سے ان کی یہ ساری
خوبیاں، خصائیس، مقاصد و دیگر ذیلی کاموں کے لیے وقف ہو کر رہ گئیں۔ حق کے راستہ سے

ان کے قلم پر ہمارے فن پر چھتے کہ بچہ نئی عمارت میں رہتے ہی پہلے
 کشتہ ادا کر دے ورنہ زمین تھکے کہ پوس دینے پر سب و سب کو پیچوں لیٹے تھے کہ وہ یہ
 ہمت نہ کر سکتے کہ اپنے ہاتھوں سے کاشتے ہوئے زمین پر پیش کیے کاغذات کو مٹا دینے
 میں تیار نہ تھے یہ تو مقتصد نہیں کہ عرب کا نظریہ کیا تھا؟ ہاں تھے تو ان کی حکومت پر یہ
 تھے کہ اس میں اس کے اصول کے ساتھ ان کے تعلقات ایسے تھے "یاد" یہ تھا کہ چہریت —
 مولوں سے مدد کرنے پر چھانے ہوئے تھے۔ جن کو دیکھنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ایسے
 "تواضع" میں بھیجے تھے۔ آئے سے نہ صرف ہرگز عرب و مشرقی ہوا بعد قوم
 کے کثرت رضی نہایت ایک تھی۔ اور اس سے پہلے کے تمام عقائد کی روشنی مانع نہ تھی
 اور یہی دنیا میں اطمینان دینے کا آفتاب عالم تب صبح ہو گیا۔ ہر حال میں مشرق میں آپ
 کا ظہور۔ اس مشرق میں ہر پہلو میں بھی تھیں ان میں برائیوں بھی لکھنا نہ تھیں
 ہتھوں نے ان کی فخری تھیں اور ان کی زندگی کے تمام عقائد و عقول کو تیار کر رہا تھا۔

ہمت پرستی

ان بزرگوں میں انہوں نے ان کی روحانی اور فخری زندگی کو صرف علم ہی کے
 تاج پر ہرگز نہ رکھا۔ ان میں ان کی زندگی کا سب سے بڑا ٹیکہ کوئی بھی کہہ نہ سکتا ہے،
 وہ یہ تھا کہ وہ ان کی پروردگار کی ہمت پر ہی تھے اُنہوں نے اُنہوں کو بھیجی تھی۔ عرب کو
 برقیہ میں شام میں چتر و شکر کی نیل رہا تھا۔ ان کی قرآن مجید نے سب سے
 لوی و عظمت کی ہے۔ حق تعالیٰ شام کے شہر مدینہ میں مقیم ہے پر سب سے لوی و عظیم
 ہے، اوستا ہے اور جس ہاتھ میں لکھا گیا ہے شہر کے ساتھ اطمینان یہ ہے کہ وہ شام کے ہر
 ہمت پرستی شام کی سب سے لوی و عظیم تھی۔ ان کی ہمت پرستی ہاتھوں سے لکھا
 ہمت پرستی ان کی ہمت پرستی شام کے ہر ہمت پرستی شام کے ہر ہمت پرستی شام کے ہر ہمت پرستی
 علامہ قبول فرماتے ہیں۔

میں نے یہ سب کچھ دیکھا ہے

یعنی جب ایک کتا دوسرے کتے کے سامنے نہیں جھکا تو انسان کس قدر غرور و انش سے کورا اور عقل و فکر سے خالی ہے جو نہ صرف ایک انسان کے سامنے بلکہ ایک انسان کے تراشے ہوئے بت کے ذریعے اپنا سر جھکا رہا ہے۔ شریک اور بیت اللہ کی بنیاد خود اللہ کے ظلم و حلیف سیدنا ابراہیم علیہ السلام نے پونا وعاید الصلوٰۃ والسلام نے اپنے ہاتھوں رکھی۔ اس کی تعمیر کا مقصد نہ یسوعی اللہ تعالیٰ کی عبادت تھا لیکن نبوی سید، ابراہیم علیہ السلام کی تعلیمات کی روشنی میں نبوی اور پیامت اور نفس پرستی نے اپنے اپنے گناہ کا رھتے ہوئے ان کا سامنے کے بنائے وہ اپنی نفسانی خواہشات کے بندے بن گئے اور اصنام پرستی اور بت پرستی کا پل و قلعہ کو پذیرائی حاصل ہوئی۔ یہاں تک کہ عرب عربی نے بت پرستی کو رواج دیا۔ چنانچہ اصحاب الہدیہ نے لکھا ہے کہ

”ملائے کرام کی اس بارہ میں بکثرت تصریحات ہیں کہ سیدنا ابراہیم

علیہ السلام کے زمانہ سے نہ صرف عربی کی کہ نہ تک اہل عرب آپ

کے عقائد پر ہی شریعت قائم رہے۔ یہ پہلا شخص تھا جس نے دین

ابراہیمی کو تبدیل کیا (پہلو اول من عبودیس ابراہیم) اور اہل

غرب کے لیے گونا گونا گویاں شریعتیں اور بتوں کی عبادت کا

سلسلہ شروع کیا۔“ (امیر، ص ۱۰۱)

یہی کچھ خامہ اذن سعدون نے اپنی تاریخ میں لکھا ہے۔ (۱) بن ملکہ، ص ۱۰۱)

بتوں کے بارے میں عربیوں کا عقیدہ

ان بتوں کے بارے میں عربوں کا کیا عقیدہ تھا؟ قرآن عظیم نے اس کو بیان فرمایا

ہے۔ عرب ان بتوں کو وسیلہ ماننے لگے اور کہتے تھے کہ یہ ہماری سنتیں ہیں، ہماری گواہی

دیتے ہیں۔ وہ بتوں کی قسمیں بھی کھاتے تھے اور ان کے سامنے صف بھی اٹھاتے تھے

اور ان کی عبادت بھی کرتے تھے۔ ان کے سامنے جہیز بھی ہوتے تھے۔ ان کے گناہوں

پر جو نذرانے کرتے تھے۔ اور اگر کوئی جانور بڑھا ہو جائے تو وہ اس کو بت کے نام پر بھڑ

دیتے تھے۔ چنانچہ بت کے نام پر چھوڑتے ہوئے بڑھے اونٹ کو ”حام“ اور اونٹنی کو ”بکیرہ“

کہتے تھے۔

ان بات پر متحور کی کوئی مذہبی شریعت یا دینی احکامات نہیں تھے جو فرقہ وارانہ سماجی سے وابستہ کرتے ہوں یا فرد پر کچھ قوانین یا حقوق عائد کرتے ہوں، بلکہ انگریزوں کو اپنا تصور و بات کیسے استعمال کرتے تھے۔

(The Historians History of the World Vol VIII P. 292)

ہر کام مکے لیے ان کا الگ الگ بہت تھا اور اس رسول اللہ شریف نے تو اپنی رحمت کی قلمبوں نے نہایت حیرت و استعجاب سے کہ ”کیا میں نے بہت سے خداؤں کی نگہ کیسے خدا بنا دیا ہے۔“ بے شک یہ بڑی عجیب و غریب بات ہے۔

معاذ اللہ! عربوں کی نے ماں مویٹی کی مصیبت و شغف کی خاطر چند ہی سالہ شریعت و رسومات پر دیکھ کر جو کس کذاب و الخرافات پرست تھیں۔ قوم نے اللہ جل جلالہ کی تعظیم کی اور مت پرانی جو تو حید و اعدائیت خداوندی و پروردگار پرستی پر مبنی کا مجموعہ تھی، اسے تسمیہ میں لایا۔ بغیر اعلیٰ و بہت اور علم و دانش کے سب سے تمام کی مشربانہ اور دوسروں کو پسند کیا اور سیدنا انور صلی اللہ علیہ وسلم کی قوم کی شرکیہ خرافات کو مٹا کر کیا۔ سیدنا محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے

”سچے میں عرب قوم کی پرستش کرتے تھے لیکن پھر بھی ان کے دلوں میں بتوں کی زیور و عزت نہیں ہوتی تھی، بلکہ کئی کئی وہاں کا مذاق بھی اڑاتے تھے۔ اس کا اندازہ اس وقت سے ہوتا ہے جب ”یوں“ لفظ ”اب“ میں نقش کیا گیا ہے۔ کہ مالک اور مکان کسانہ کے دو بیٹے تھے۔ ساطع حدو پران کا ایک بہت تھا جس کا نام ”سعد“ تھا۔ ایک لمبی پہنان پر واقع تھا۔ نئی مکان کا ایک شخص ہے بہت سے وقت سے کہ اس آیت کے واسطے بہت سے برکت حاصل کرے۔ اب اس نے اپنے انہوں کو اس چٹان کے قریب کیا تو وہ پہنان ان چٹانوں نے انہوں سے ات پت تھی جو اہل اس بات کے قریب سے لیے تو آگ کیے کئے تھے۔ انہوں نے انہوں کو نکلی کر تھرا لیتے یہ کے کہ اپنی مہر و وار و ہجر اور ہماک ٹھکے۔ اپنے دلوں کو یوں منتشر و تارکینہ و مضطرب بنا کر ہو گئے۔ فوراً زمین سے چھرا اٹھایا اور حدیث کو دے مارا اور غصے میں آگئے۔“

”اے جھوٹے خدا! تجھ کو اللہ تعالیٰ بھیجے برکت نہ دے تو نے میرے

اونٹوں کو بھیجا دیا اور انھیں تتر بتر کر دیا۔“

پھر اس نے بڑی مشکل سے اپنے اونٹوں کو اکٹھا کیا۔ جب وہ وہاں سے روانہ ہوا

تو وہ دو شعر پڑھ کر ہاتھ جمن کا ترجمہ یہ ہے:

(۱) ”ہم سعد بن کے پاس آئے تھے کہ وہ ہمارے پر اُندھ شیراز کو منظم کر دے، لیکن

نہایت کہ سعد (بت) نے ہماری ہمیت کو تتر بتر کر دیا۔ اب سعد سے ہمارا کوئی تعلق

نہیں۔“

(۲) ”سعد کیا ہے؟“ حق درق صحرا میں ایک چٹان ہے۔ نہ وہ کمرانی کی دعوت دے سکتا

ہے اور نہ حق بد وہ حق پر ہمیں رکھ سکتا ہے اور نہ کوئی نفع نقصان ہمیں پہنچا سکتا

ہے۔“ (بلغ العرب ۱۰۸۱)

اسی طرح کا ایک اور واقعہ پروفیسر ہنی (Hilli) نے بھی الاغانی کے حوالہ سے نقل

کیا ہے کہ سرور اقصیٰ اپنے باپ کا انتقام لینے کے لیے روانہ ہوا تو وہ اٹلصد کے مندر میں

غیر اٹا کہ تیروں سے قاتل ٹھکرائے کہ وہ اس انتقام لینے میں کامیاب ہوگا بھی یا نہیں؟ تمنا

دفعہ قاتل نکالی تھیں دھم کی اٹھ کر اور اوچھوڑ دو۔ اس نے فوٹے ہوئے تیر دیوتا کے مندر پر

اے۔ رے اور زور سے چلایا: ”ملعون! اگر تیر اپنے باپ مارا گیا ہو تو پھر مجھے انتقام لینے

سے ہرگز منع نہ کرتا۔“ (الذاتی ۱۷۷)

کلیں نے لکھا ہے کہ قصیدہ غلامہ کی ایک شاخ جنوں کی پوچھا کرتی تھی۔

انقب نامہ ص ۲۴:

قبیلہ عمیرہ قریب کی پرستش کرتا تھا۔ کسانہ چاند کا پرستار تھا۔ بتویم ویران کی لہجہ اور

جدام مشتری کی قبیلہ سے تھیل کی، سونقیس شعرانی کی اور سواسد عتارو کی پرستش کرتا تھا۔

بلادہ بوطقات المم ۱۰۷:

دین ابراہیمی میں تبدیلی

اہل عرب نے بت پرستی کی جہ سے دین ابراہیمی میں تبدیلی کر دی ہوئی تھی۔

اس تبدیلی کے باوجود وہ اپنے آپ کو دینِ انسانی پر ٹکھنے تھے کیونکہ دینِ برائیتوں کی بہت سی عبادات طہری شکل میں ان کے اندر موجود تھیں اگرچہ انہوں نے اس کی رون میں کلمہ دی ہوئی تھی۔ چنانچہ وہ دینِ انسانی سے متعلق اپنے مردوں کو غسل دینے اور ان کی تابوتوں میں لپیٹنے اور نماز پڑھانے کا بھی پڑھتے تھے۔ لیکن اس کی اصلی رون ان کے ہاں مغفوت تھی۔

اسی طرح اگرچہ وہ حج اور عمرہ بھی کرتے اور توبہ بھی کہتے تھے لیکن تلبیہ میں بھی اپنی طرف سے کچھ اضافہ کرنا شروع کر دیا اور اس سے عقیدہ و توحید پر دھڑکنا شروع کر دیا۔ سیدنا ابراہیم علیہ السلام کے توبہ سے تو دھیرے دھیرے آتی تھی، اب کہ ان کے ایمان دینِ انسانی نے تلبیہ سے شریک کے بعض باتوں کو بھٹکے لگتے تھے۔ وہ کہتے:

إِلَهِكَ الْمَلِكُ الْمَلِكُ، لَا شَرِيكَ لَكَ إِلَّا شَرِيكَ

ہو لک، تملک و مملک، اے مالک و بادشاہ! ۱۳۱

”عظمت میں اے اللہ! ہم نے شریک، تیرا کوئی شریک نہیں ہے، جو اس شریک کے جس کا تو مالک ہے اور اس کی ہر چیز تیری ملکیت میں ہے۔“

دوسرے بھی کہتے کہ ہم سیدنا ابراہیم علیہ السلام کی اواد ہیں۔ حرم کے باشندے ہیں، دینت اللہ کے متوفی ہیں، اسی ہے جو انبیاء و رسل و ائمہ و اولاد ہیں۔ دوسرے عربوں کو یہ صفت ملتی ہے۔ ہم صرف ان چیزوں کی تعظیم و تکریم نہ کریں گے جو حرم کے اندر ہیں، لیکن جو مضاف و منقوض حرم سے باہر ہیں، ان کی تعظیم و تکریم۔ عربوں پر تو لازم ہے لیکن ہم پر لازم نہیں ہے۔ ورنہ ہم میں اور ان میں کیا امتیاز باقی رہے؟ چنانچہ اس وجہ سے اہل مکہ نے قیامِ عمرہ کو ترک کر دیا۔ وہ طوافِ اقدس و بھی انہوں نے چھوڑ دیا تھا۔ اہل حرم میں رہنے کی وجہ سے انہوں نے اپنے اوپر یہ پابندی لگا دی تھی کہ وہ بھی اور اپنے نہیں کھائیں گے۔ ان کے علاوہ انہوں نے اور بھی کئی پابندیاں اپنے اوپر لگائی ہوئی تھیں۔

جامعی معاشرہ میں عورت کے ساتھ ظہور و زلیہ دینی اور بدسلوکی نامحسوس سے دو آنکھی جاتی تھی، اس کے حقوق چھان کیے جاتے تھے بلکہ حقوق کچھ بھی نہیں تھے۔ اس کے مال و مرد

اپنا مال بکھتے تھے اور اس کو مال میں سے کچھ حصہ نہ دیتے تھے۔ شوہر کے مرنے یا طلاق دینے کے بعد اس کو اپنا زنت نہیں تھی کہ اپنی پسند سے دوسرا نکاح کر سکتے۔

مختصر یہ کہ صنف نازک مردوں کے ظلم و ستم کا شکار بنی ہوئی تھی۔ مرد مراد میں بلکہ صنف نازک کے لیے جنگل کا دودھ تھا۔ عورت کا مقصد صرف نسل انسانی کی ترقی اور مرد کی خدمت کرنا رہ گیا تھا۔ یہی وجہ تھی کہ لڑکیوں کی پیدائش باعث شگ و عار تھی۔ پیدا ہونے کے ساتھ ہی ان کو زندہ زکوہ کر دیا لوگوں نے اپنا دلچسپ اور شہزادہ کی بجائے کچھ دھماکا۔ چنانچہ قرآن حکیم میں مختلف صورتوں میں اس کو بیان کیا گیا ہے۔ بحوالہ بریلو، ۷، ذوق، ۲، جنوری ۱۹۰۶ء

نہم بن بھری نے ذکر کیا ہے کہ لڑکیوں کو زندہ زکوہ کرنے کا اصول عرب کے تمام عیا توکل میں پایا جاتا تھا، ایک اس پر عمل کرتا دس چھوڑتے تھے۔ یہ سلسلہ اس وقت تک جاری رہا جب تک کہ اسلام نہیں آیا۔

اس سلسلہ میں سنن دارمی میں ایک روایت ہے کہ ایک شخص نے خدمت نبوی میں آن کر عرض کی "یا رسول اللہ! ہم لوگ جاہلیت والے تھے۔ جن کو پوجتے تھے اور اپنی اولاد کو مار دیتے تھے۔ میری ایک لڑکی تھی، جب میں اس کو بلاتا تو وہ دوزخ میرے سامنے آتی۔ ایک روز وہ میرے جانے پر خوش خوشی و دُڑی آئی۔ میں آگے بڑھا اور وہ میرے پیچھے پیچھے چلی آئی۔ میں آگے بڑھتا چلا گیا۔ جب ایک کنوئیں کے پاس پہنچا جو میرے گھر سے کچھ دور نہ تھا اور لڑکی اس کے قریب پہنچی تو میں نے اس کا ہاتھ کچر دیا اور اسے کنوئیں میں پھینک دیا۔ وہ اٹھ اٹھ کہہ کر پھرتی رہی اور میں اس کی زنجیر کی آخری آواز تھی۔" سرکارِ دارالعلوم دہلی نے اس کے اس پر درافسانہ کو سن کر اپنے آنسو ضبط نہ کر سکے۔

لڑکیوں کو غیرہ کا یہ قتل بعض لوگ تک و عار کی بنا پر کرتے اور بعض مفلس اور ناداری کے ڈر سے اولاد کو مار دیتے۔ عرب کے بعض شرفاء اور رؤساء ایسے موقع پر بچوں کو خرید بیعتے اور ان کی جان بچاتے۔ چنانچہ مشہور شاعر فرزدق کے دواہم قصہ نے اس میں بڑا نام پیدا کیا۔ اسلام لانے کے بعد وہ سرکارِ دوعلم سنہ ۱۱ھ کی خدمت میں حاضر ہو کر کہنے لگے "یا رسول اللہ! میں نے ۶۰ لڑکیوں کو موت کے منہ سے پھیلایا ہے، کیا مجھ کو اس کا

ثواب دیا گیا؟“ آپ شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا: ”ہاں، آپ کو ضرور ثواب ملے گا کیوں کہ خدا نے تم کو مسلمان بنا کر تم پر احسان کیا ہے۔“ (الحمد للہ رب العالمین) اور انفس کو ت

سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کے چچا زید بن عمرو بن نفیل نے بھی ایسی کئی لڑکیوں کی پرورش کی تھی۔ (بخاری: ۱۵۳۸۰)

یہ ایک نامکمل سی تصویر ہے اس جاہلیت کی جو سرکارِ دو عالم شیخ بنی ہاشم کی بعثت سے قبل تمام دنیا میں اور بالخصوص عرب میں تھی۔ اسی وجہ سے اس عہد کو ”جاہلیت“ کے نام سے تعبیر کیا گیا ہے۔ جاہلیت معہہ کھانوں، عالی شان محلات اور جنگلوں، فرشتہ کمر، ذریعہ برقی لباس کے نہ ہونے کا نام نہیں۔ یہ سب کچھ ہونے کے باوجود بھی جاہلیت ہو سکتی ہے۔ اگر انسانوں میں انسانی اقدار کے فقدان ہو، انسانیت اخلاقی کی بلندی اور نجابت و شرافت کا نام ہے۔ سرافک محلات، عمدہ اور فرشتہ جنگلوں، لمبی لمبی کاروں اور سرخن غذاؤں کا نام نہیں۔ سرکارِ دو عالم شیخ بنی ہاشم نے اپنی ۲۳ سالہ نبوت کی زندگی میں ۸۱ جنگیں لڑیں جن میں ۷۷ میں آپ خود شریک ہوئے۔ ان تمام غزوات میں (یعنی ۸۱ غزوات میں) کل ۱۰۱۸ آدمی ہلاک ہوئے جن میں ۷۵۹ مسلمان اور باقی ۲۵۹ غیر مسلم تھے، لیکن دورِ حاضر کی دو جنگوں میں جواوگ مارے گئے ان کی تعداد چار کروڑ کے قریب ہے۔

اگر نظرِ عام سے دیکھا جائے تو پتہ چلتا ہے کہ سرکارِ دو عالم شیخ بنی ہاشم نے ۲۳ سال کے مختصر عرصہ میں دنیا میں ایک غیر خونی انقلاب برپا کر دیا۔ (اس اعتبار سے آپ ”خیر انقلاب“ ہیں۔) جب کہ موجودہ جاہلیت (جس کو جاہلیت جدیدہ بھی کہا جا سکتا ہے) کے دور میں چار کروڑ انسانوں کو قتل کر کے بھی دنیا میں کوئی انقلاب نہ آیا۔ ایک ایک بے مقصد جنگ ہوتی رہی جو کہ جاہلیت کا ایک زندہ ثبوت ہے۔ اسی طرح موجودہ دور میں عراق اور افغانستان میں امریکہ اور اس کے اتحادی مجبوریت کے نام پر جو کچھ مام کر رہے ہیں، وہ بھی ایک جاہلیت ہے کیوں کہ جب مجبوریت موت کے گھاٹ اتار دیے گئے تو مجبوریت کہاں قائم ہوگی؟

﴿طلوع آفتاب نبوت﴾

جب پوری دنیا سن ہوئی غا اہلّت اور عسّیان وافرمانی کی گندگی میں اس قدر خفاں تھی جس کا مختصر تذکرہ گزشتہ صفحات میں کیا گیا ہے تو درست خداوندی کو جوش آیا اور سرزمین مکہ میں ایک ایمان خلیل اور نوید سیدنا مولا نامحمد ﷺ پیغمبر مبعوث ہوئے۔ مکہ پر بازوؤں کے درمیان ایک پتھر کی زمین پر واقع ہے۔ نہایت چھوٹا سا شہر، زمین پتھر کی، راستے مسدود، وسائل حیات نہایت محدود۔ قرآن حکیم میں مکہ کا نام یکہ آیا ہے (۹۶:۳) ابن ہشام نے سیرۃ میں لکھا ہے کہ ”اس کا نام یکہ اس لیے ہوا کہ یہ جاہل اور ظالم حکمرانوں کی گردنیں توڑ دیتا ہے۔ جب وہ اس سرزمین پر ظلم کرتے ہیں۔“ اسیرت ابن ہشام: ۱۷۷

انبیاء ہمنسب بڑے عالی نسب ہوتے ہیں۔ خود سرکارِ دو عالم ﷺ بھی تمام قریش میں وعلی نسب کے مانگ تھے۔ چنانچہ ابومنیان نے بھی حالت کفر میں قیصرِ روم کے دربار میں یہ اتر کر کیا تھا کہ ”ہو بیٹا ذونسب“ دوہم میں بڑے نسب والا ہے۔

حافظ ابن حجر نے ”فتح الباری“ میں روایت ابن الغضائی میں نقل کی ہے۔

”ہو فی حسب ما لا یفضل علیہ احد قال: ہذا آیتہ“

فتح الباری: ۱۲۲/۸

”حسب و نسب میں ان سے بڑھ کر کوئی نہیں۔ قیصر نے کہا کہ یہ بھی

ایک نشانی ہے کہ وہ اللہ کا رسول ہے۔“

آپ ﷺ کب پیدا ہوئے؟ تاریخ کے اوراق سے پتہ چلتا ہے کہ سیدنا مسیح عیسیٰ کو آسمانوں پر اٹھنے کے قریباً چھ سو سال تئیر چکے تھے، اور وہ آنے والے پیغمبر کے لیے ایک نہیں کئی مواقع پر پیش گوئیاں کر چکے تھے۔ لیکن سہ کے لحاظ سے مورخین لکھتے ہیں کہ ۲۲ اپریل ۵۷۰ء کو آپ ﷺ کی سرزمین مکہ میں پیدا ہوئے۔ رامت کی سیاحت چھٹ رات تھی اور صبح کا اجالا پھیلنے لگا تھا کہ خانہ کعبہ کے متولی اور مکہ کے سردار خویہ عبدالمطلب کی

جوان سال ہی میں ہوئے۔ آپ پہلا بی بیہ اتوا جس نے نہ صرف یہ وہیں کے بھاگ دیا، اپنے
 بیکہ پوری انسانیت کو سدھیں۔ لفظ و تم کی بھی میں پس رہی تھی، اس نے نبی پر
 منکر نہیں ہند خوشی کے ترانے کہتے تھے۔ آپ کی بیہ اتوا سے نہ صرف عبد اللہ کے نظریہ
 ازان میں خوشی و مسرت کی روشنی بکھرنے لگی تھی بلکہ ہر حال میں آپ کے غم خانہ میں امید کی
 گرمیوں روشنی پھیلائے نہیں۔ آپ شیعہ فری کی پیداوار سے نہ صرف کہ و حجاز کے خدا
 فراموش و فراموش ہائے خدا میں اور نورانی میں و نورانی میں بلکہ عرب و عجم کے ہر
 باشندے۔ مگر آپ سے نہ نہ معرفت کے دروازے کھل گئے۔ آپ مشیخہ کے آنے سے
 خزاں کی حیرتوں سے تیار حال ملش انسانیت میں ابدی پیدا گئی۔ سرکار ہاں اپنے خوشی
 اور مسرت سے پیچھے نہیں رہے۔ آپ تھے۔ پھولوں و شقائق اور کلیوں کو مسکرات مل گئی۔ علم و
 آئین کے بحر، پیدائش میں جو ابد و موتی خوش سدف میں صدیوں سے بے مصرف
 پڑے تھے، ان میں شوق و اشتیاقیں پنے آگاہ آپ پیداوار کے وقت عام نیوں کی طرح
 کھڑوت تھے بلکہ تدریس اور طاقتور تھے۔ بچپن ہی سے یہ حال تھا کہ جو دیکھا، بکا، بھتا۔
 "ان لہذا الغلام لسان" اس بچے کی بھی عجیب شان ہے۔

تو عبد المطلب کو جب آپ سچا بچہ کی وکالت کی خبر پہنچی تو آپ بیت اللہ میں
 شریف لے گئے اور بارگاہ و بیت میں اللہ تعالیٰ کا شکر یہ ادا کیا۔ بعض کتابوں میں ہے کہ
 اس وقت خدیجہ عبد المطلب کی زبان پر حسب ذیل اشعار جاری ہو گئے

الحمد لله الذي اعطاني هذا الغلام الطيب الازدان

"میری سب تعریفیں اس اللہ تعالیٰ کے لیے ہیں جس نے مجھے پاک

سمجھا، والا یہ بچہ عطا فرمایا۔"

قد ساء لي المهجد على العلمان اعبيدہ باليت ذی الازکان

"یہ مردار ہے اپنے نامہ ورتے میں۔ سب بچوں کا اور میں اسے بیت

اللہ کی پناہ میں دیتا ہوں۔"

حتى اراد بالغ البیان اعبيدہ من شر ذی شان

من حاسد مضطرب العیان

”حقی کہ میں اسے تو لانا اور مضطرب و بیخوش، میں اس کو ہر دشمن اور ہر
حاسد اور آنکھوں کے ٹھکانے والے کے شر سے اللہ تعالیٰ کی پناہ میں

دیتا ہوں۔“ (نفس ۷۱۵ و ۷۱۶، تفسیر: ۲۰، طبع: ابن سعد ۱۱۷۱ھ)

بعض روایات میں ہے کہ سرکارِ عالم شیخنا نے جب پیدا ہوئے تو آپ مٹھوں میں
اور آپ کی ناف کئی دہائی تھی۔ آپ کے دادا خواجہ عبدالمطلب کو جب ان باتوں کا پتہ چلا تو
آپ کو بڑا تعجب ہوا اور بات بھی تعجب ہوئے والی تھی کیوں کہ اس سے قبل انہی ایسا دیکھا
اور نہ سنا۔ اس وجہ سے آپ نے فرمایا:

چلیکونن لابنی شانہ

”میرے اس بچے کی بہت بڑی شان ہوگی۔“

بعض روایات میں ہے کہ آپ مٹھوں پیدا ہوئے تھے لیکن یہ کچھ روایات میں یہ بھی
ہے کہ ساتویں روز خواجہ عبدالمطلب نے تمام قریش کو دعوت دی اور اپنے اس پوتے کا ختمہ
اور عقیدہ کیا۔ دعوت میں شمولیت کرنے والوں نے پوچھا کہ آپ نے اس نومولود کا کیا
رکھنا تو خواجہ عبدالمطلب نے فرمایا: ”میں نے اپنے اس پوتے کا نام ”محمد“ رکھا ہے۔ پوچھا
کیا یہ نام رکھنے کی وجہ ہے تو آپ نے فرمایا کہ میں نے یہ نام اس لیے رکھا ہے کہ
”آسمانوں میں اللہ تعالیٰ اور زمین میں اس کی مخلوق اس نومولود کی تعریف کرے چنانچہ نعمت
عرب میں ”محمد“ کا مطلب ہے ”کامل جامع بصفات الخیر بشی محمد“۔ یعنی
جو شخص خیر کی تمام صفات کا جامع ہوا ہے محمد کہہ جاتا ہے۔

”محمد“ باب تکمیل میں سے ہے۔ اس باب میں استمرار پایا جاتا ہے۔ اس خاصہ
کے مطابق اسم ”محمد“ کا مطلب یہ ہوگا کہ وہ ذات جس کی ہر جہت پر تعریف اور حمد و ثناء کی
جاتی ہو۔ (غیر انجمن ۱۱، منہ زجر بوزجرہ ۱۱۵/۱)

اسم ”محمد“ نے بھی یہی لکھا ہے کہ لغت عرب میں ”محمد“ اس ہستی کو کہتے ہیں جس کی
بارہ تعریف کی جائے کیونکہ اس باب میں فعل کا تکرار پایا جاتا ہے۔ (رض ۱۱۱، باب ۱۸۸)

اس سلسلہ میں امام بیورو نے ذیل نمبر ۱۹ اور ۲۰ کی کتابوں کے مجموعہ انفرادی طور پر

ان تمام روایات سے ثابت ہوتا ہے کہ

- (۱) آپ عالم ازواج میں منصب نبوت سے حقیقت سرفراز تھے۔
- (۲) اسی طرح محض وجود میں بھی آپ کی ذات اقدس سب سے مقدم تھی۔
- (۳) اسی طرح محض نبوت میں بھی آپ کا سب سے مقدم ہونا ثابت ہوتا ہے۔

اس بارے میں وہ انصاف مندرجہ ذیل سوال نامہ پر مدعا پر مبنی جواب دیتے ہیں کہ
 ”قدرت کی طرف سے کسی کمال کے خالق کی دو صورتیں ہوتی ہیں۔
 کبھی وہ علم وجود میں آئے کے بعد کمال کا اضافہ کرتی ہے اور کبھی
 وجود سے پہلے علم ارواں ہی میں اس کمال سے نواز دیتی ہے جس کا
 ظہور قالب الہی میں متدرج ہو چکا ہے۔ دونوں صورتوں میں اس
 کمال کا علم اللہ تعالیٰ ہی ذات پاک کو عطا ہوتا ہے۔ بالکل مخلوق کو
 پہلی صورت کا علم اس وقت حاصل ہوتا ہے جب کہ وہ کمال اس کے
 مشاہدہ میں آجائے اور دوسرے کمال کے شعری اس کے ہوا کوئی
 صورت نہیں کہ کوئی تجربہ ذاتی اس کی خبر دے دے۔ یہاں تکفیرت
 مشرکین کے ارشاد سے ہمیں اس بات کا علم ہو گیا ہے کہ کمال نبوت
 آپ کو اس وقت حاصل ہو چکا تھا جب کہ تمام حجت الہی صورت
 پر استوار تھی نہ ہونے پانے تھے اور اسی وقت نبی و مرسل سے آپ
 کے لیے اہل بیت و نصرت کا عہد بھی لے لیا گیا تھا تاکہ معلوم ہو جائے
 کہ آپ کی رسالت و مدائن کو بھی شامل ہے۔ اس لحاظ سے سب
 سے پہلے ہی آپ ہوئے ان کے بعد شعری کے ہی نہ سے آپ کا ظہور
 سب سے آخر میں ہوا، اس لیے آپ آخر انہی بھی کہہ کے دگر اس
 معنی میں نہیں کہ آپ کو نبوت سب سے آخر میں ملی ہے بلکہ اس معنی

کے لیے امام کی تلاش ہو رہی تھی، چنانچہ جبرئیل امین نے آپ کو ہاتھ سے پکڑ کر امامت کے منصب پر کھڑا کر دیا، اور اس طرح آپ ہی کی ذات گرامی امامت کی مستحق ٹھہری۔ دوسرا اجتماع قیامت کے روز ہوگا۔ وہاں بھی تمام انبیاء کرام سب سے آپ ہی کے جھنڈے کے نیچے ہوں گے جب کہ ہر امت اپنے اپنے نبی کے جھنڈے کے نیچے ہوگی۔

تیسری بار شفاعت کا مرحلہ ہوگا یہاں بھی سب کا خطیبہ اور امام آپ ہی کی ذات گرامی ہوگی۔ دوسرے لغفلوں میں اسے یوں سمجھئے کہ جو منصب نبوت آپ کو اس امت کے لیے حاصل ہے وہی منصب آپ کو لکھا انبیاء بھی حاصل ہے۔ اگر اس دنیا میں بھی کہیں انبیاء بنیں گے تو آپ کے ساتھ اجتماع ہو جاتا تو یہاں بھی یہی حقیقت عیاں ہو جاتی۔ چنانچہ سیدنا عیسیٰ علی نبینا وعلیہ الصلوٰۃ والسلام جب اس عالم میں دوبارہ تشریف لائیں گے تو ان کا تعلق آپ کی شریعت کے ساتھ دیکھو گا جو آپ کی تمام امت کا ہے۔

یہ بیانات حدیث کی روایات کے مطابق سیدنا آدم علیہ السلام سے لے کر سیدنا عیسیٰ علیہ السلام تک تمام انبیاء بننے والے عالم اور لوح سے لیا گیا تھا کہ ہر نبی سرکار دو عالم علیہ السلام پر ایمان لائے گا اور آپ کی رسالت کی تصدیق کرے گا، اور تمام مہمانانہ میں آپ سب سے پہلے کی نصرت کرے گا۔ اللہ تعالیٰ نے یہ عہد لینے کے بعد اس کی تاکید کے لیے ان سے صراحتاً اقرار کر دیا اور پھر اس کی تہذیب و تمدن کے لیے فرمایا کہ ”تم اس پر گواہ رہو اور میں بھی گواہوں میں سے ہوں۔“ پھر اس کے بعد فرمایا کہ ”پھر اس کے بعد جو عہد سے پھر وہی لوگ باخبر مان ہیں۔“ بعض مفسرین نے لکھا ہے کہ یہ کام انبیاء کرام بننے کی امتوں کی طرف متوجہ ہے کیوں کہ حق تعالیٰ شانہ سے عہد کرنے کے بعد اس عہد سے پھر انبیاء کرام بننے سے ممکن نہیں ہو سکتا، لیکن علامہ سید محمود آلوسی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ یہ بھی جائز ہے کہ یہ کام انبیاء بننے کی طرف متوجہ ہو یعنی بغرض جہاں اگر نبیوں میں سے بھی کوئی اس عہد سے پھر اور اس نے اس بیانات سے روگردانی کی تو وہ بھی ناسق ہو جائے گا اور اس میں ان کی امتوں سے تعریف و خطاب ہے یعنی صراحتاً انبیاء بننے کی طرف اشارہ ہے اور کہنا یہ ان کی امتوں کی طرف۔ (روح المعانی، ۱/۱۱۳)

یہاں بعض حضرات ایک شبہ بیان کرتے ہیں کہ اس آیت میں ان انبیاء و رسل سے بیعت کا ذکر ہے جن پر کتاب نازل کی گئی ہے، اور دوسرے ۳۱۳ ہیں۔ اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ تمام انبیاء و رسل سے بیعت لیا گیا۔ اس کا جواب یہ ہے کہ جن نبیوں پر کتاب نازل نہیں کی گئی وہ بھی ان نبیوں کے حکم میں ہیں جن پر کتاب نازل کی گئی ہے۔ نبیوں کو نبوت اور حکمت دونوں عطا کی گئی ہیں۔ نیز جن انبیاء و رسل پر کتاب نہیں دی گئی ان کو یہ حکم دیا گیا کہ وہ سابق نبی کی کتاب پر عمل کریں۔ دوسری بات یہ ہے کہ آیت میں کتاب اور حکمت سے مراد دین ہے اور تمام انبیاء و رسل کا دین ایک ہی ہے اہل شریعت ہر ایک کی مختلف ہے۔ چنانچہ امام بخاری نے اپنی کتاب میں روایت نقل کی ہے کہ سرکارِ دو عالم (ﷺ) نے ارشاد فرمایا:

”تمام انبیاء و رسل بھائی ہیں۔ (علاقائی بھائی) جو جوتے ہیں جن کا واحد ایک ہو اور والد مختلف ہو (اس کی) کھن (شرائع) مختلف ہیں اور ان کا دین واحد ہے۔“ (بخاری، ۱۴۰۰)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ تمام انبیاء و رسل، رسول اللہ (ﷺ) کی قدر پر امت ہیں اور تم آپ کی تحقیقا امت ہیں۔ اگر کوئی بھی آپ کی امت میں سمیٹ ہوتا تو آپ پر ایمان لانا اور آپ کی نصرت کرنا اس پر ضروری ہوتا۔ چنانچہ مولانا محمد بن عبدالغنی نے روایت نقل کرتے ہیں کہ

”یہ شک ہوئی اگر تمہارے سامنے زندہ ہوتے تو میری توبہ کرنے کے سوال کے لیے اور کوئی چارہ کار نہ تھا۔“ (مسند احمد، ۳/۳۰۹)

اس آیت کی تفسیر میں مرفیق نے کہا ہے کہ رسول اللہ (ﷺ) ہی نبی مطلق۔ رسول مطلق اور مستقل شارع ہیں اور آپ کے بعد دوسرے تمام انبیاء و رسل مشغول ہونے کے تابع ہیں۔ (امدادی، ۱۲۰/۲)

آپ (ﷺ) بیت خداوندی کے شاہد اہل ہیں۔ روزِ امت میں جب اللہ تعالیٰ نے تمام نبی آدم کی بیعتوں سے ان کی امداد کو نکالا اور ان کو اپنی باتوں پر دہرایا کہ کیا میں تمہارا

رب نہیں ہوں؟ انہوں نے جواب دیا: "یہ شک ہے، ہم گواہی دیتے ہیں۔" یہ اس نے کہا کہ کہیں قیامت کے روز عذر کرنے لگو کہ ہم وہاں کی خبر نہ تھی۔" (احزاب ۷۲)

جب اللہ تعالیٰ کی طرف سے تمام مخلوق کو یہ سوال دیا کہ کیا میں تمہارا رب نہیں ہوں؟ تو ساری مخلوق غصہ و خروش تھی اور سب سے پہلے رسول اللہ ﷺ نے جواب دیا: "بھلی"۔ کیوں نہیں؟ تو ہمارا رب ہے۔" آپ ﷺ کے جواب کے بعد پھر دوسری مخلوق نے جہنم میں انبیاء و رسل کی شامل تھی، اللہ تعالیٰ کی روایت کے ثبوت کیا۔

حافظ سید محمود آلوفی نے لکھا ہے کہ

"الغرض اہل اللہ نے لکھا ہے کہ جب سید آدم علیہ السلام کی پشت سے ان کی اولاد کے ذروں کو نکالا گیا تو سب سے پہلے سرکارِ دو عالم ﷺ کے ذرہ نے جواب دیا تھا، اور جب اللہ تعالیٰ نے آسمانوں اور زمین سے یہ فرمایا تھا: "خوشی یا ناخوشی سے دونوں حاضر ہو جاؤ تو دونوں نے کہا ہم خوشی سے حاضر ہوئے۔" (مجموعہ ۱۲۰) اس وقت زمین کے جس ذرہ نے سب سے پہلے جواب دیا تھا وہ نبی کریم ﷺ کا ذرہ تھا۔ اور یہ کہہ کی مٹی کا ذرہ تھا۔ اور سب سے پہلے زمین کا یہی حصہ بنایا گیا تھا، پھر اس کو پھیلا یا آیا جب کہ سیدنا محمد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہما سے روایت ہے کہ جب آپ کی تربت (مٹی) کہہ کی مٹی تھی تو آپ کا دھن بھی تعبہ میں ہونا چاہیے تھا کیوں کہ روایت ہے کہ جس ٹھڈ کی مٹی سے انسان بنایا گیا ہے اسی ٹھڈ اس کا دھن ہوتا ہے، لیکن کہا گیا ہے کہ جب طوفان آیا تو ایک ٹھڈ کی مٹی دوسری ٹھڈ کا بیج بنی تھی، اور مٹی کا وہ پاک ذرہ جو سرکارِ دو عالم ﷺ کا مبداء تھا اس جگہ پہنچ گیا جہاں وہ مبداء ٹھڈ میں سرکارِ دو عالم ﷺ کا دھن ہے، اور اس سے یہ مستفاد ہوتا ہے کہ سرکارِ دو عالم ﷺ کی تخلیق اصل ہے اور تمام کائنات آپ ﷺ کی تابع ہے۔ ایک قول یہ ہے

”چونکہ آپؐ کا درویشانم مخلوق نہیں (اصل) ہے اسی وجہ سے آپؐ کا

لقب ”انی“ ہے۔“ اس احادیث کے معنی یہ ہیں۔

اس جہد اور مشقت کے بارے میں ملاحظہ ہو۔

ترمذی رقم ۱۹۹۶، ابن ماجہ رقم ۱۰۰۰، ترمذی رقم ۱۰۰۰، ابن ماجہ رقم ۱۰۰۰، ترمذی رقم ۱۰۰۰، ابن ماجہ رقم ۱۰۰۰

ترمذی رقم ۱۰۰۰، ابن ماجہ رقم ۱۰۰۰، ترمذی رقم ۱۰۰۰، ابن ماجہ رقم ۱۰۰۰، ترمذی رقم ۱۰۰۰

﴿سیرت کی جامعیت﴾

اس کتاب میں آپ کی مکمل سیرت بیان کرنا مقصود نہیں کیوں کہ اس مکتوبہ پر قبل از یہاں لکھی کتاب "سیرۃ خاتم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم" موجود ہے۔ اس کتاب میں آپ کی جامعیت کو اجاگر کرنے اور ہم مقصود ہے کہ آپ نے نہ صرف عبادت کے طریقے بتائے بلکہ دنیا میں اچھے طریقے سے رہنے کے لیے حجرت کے طریقے بھی وضاحت کے ساتھ بتائے بلکہ تہمت ٹھکانے والے تاجروں و تجار کے اصول بھی بتائے جن کی روشنی میں دینی حتم کی نفع آوری تجارت کی جا سکتی ہے۔

آپ ﷺ نے تجارت کرنے کے قصا کی وسیلہ بن کر اصول جو بتائے ان پر پورا کرنے سے کسی یہ بھی ضروری ہے کہ خلیفہ دنیا میں آیا اپنے کے لیے کتاب۔ دوسرے لفظوں میں اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ دنیا و آخرت کیا ہے؟

موجودہ زمانے اور اس سے کسی بھی یہ ایک مسلمہ نظریہ ہے کہ آفتاب کی روشنی تو اپنی ذاتی بنیاد پر روشنی اپنی ذاتی نہیں بلکہ سورج کی روشنی اس میں سے نکلتی ہے۔ سورج کی روشنی کی گرام اور جلادینے والی اور پانی روشنی ٹھنڈی اور بجائے والی ہے۔ سورج کی گرم اور تیز روشنی جب پانی میں سے ہو کر زمین پہنچتی ہے تو اس میں ٹھنڈک یہ ہو جاتی ہے۔ اسی طرح پانی اور ہوا سے جو نکلتی ہے وہ ٹھنڈک اور گرمی اور ہوا کے ٹھنڈک والی ہے۔ کوئی شخص اگر اس کو ہاتھ لگائے تو نہ صرف وہ اس کو اپنی طرف کھینچتا ہے بلکہ چمکاتی ہے۔ لیکن اسی بجلی کو جب ریفریجریٹر میں سے گزارا جاتا ہے تو اس کی خاصیت بدل جاتی ہے۔ اب وہ جلنے کے بجائے ٹھنڈک اور برودت پہنچاتی ہے۔ اسی طرح کھانے کا حوالہ کر رہا ہوں اب وہی ٹھنڈی ہو جاتی ہے اور صرف ٹھنڈی ہو جاتی ہے۔ ریفریجریٹر میں دوا چیز بھی آپ دیکھیں گے اس کو بھی وہ ٹھنڈا کر دیتی ہے۔ یہی معجزہ ہوا کی یہ چیز ہے کہ ہوا کی چیزیں تو نہیں ہوتی لیکن وہی چیز جب دوسرے مقام سے گرمی لے کر دیتی ہے یہاں ٹھنڈی ہے۔

توہ قائل برداشت بھی ہو جاتی ہے اور اس کی خاصیت بھی بدل جاتی ہے۔

بلکہ کسی تشبیہ کے صرف بات سمجھانے کے لیے حق تعالیٰ شانہ کا علم اتنا بلند و بالا ہوتا ہے کہ مخلوق اس کو برداشت نہیں کر سکتی، لیکن جب اسی علم خداوندی کو قلب نبوت میں سے گزرا جاتا ہے تو اس میں احتمال پیدا ہو جاتا ہے۔ بجائے نرئی کے اس میں بروہت پیدا ہو جاتی ہے اور قائل فہم ہونے کے بجائے وہ عام مخلوق کے بھی قائل فہم ہو جاتا ہے۔

چنانچہ سرکارِ دو عالم ﷺ جب اس دنیا میں تشریف لائے اور آپ ﷺ نے اعلان نبوت فرمایا اور علم الہی قلب نبوت میں سے گزرا تو آپ کو ایک قوتِ قلاب کی طرح روشن کتاب ملی اور مایاتِ کتاب کی طرح خلقِ عظیم ملا۔ گویا آپ ﷺ کے ایک ہاتھ میں قلاب تھا اور دوسرے میں کتاب۔ معلوم ہوا کہ بنیادِ نبوت دو چیزیں ہیں۔ ایک علم اور دوسرا اخلاق۔ یہ دو چیزیں آپ اس دنیا میں لے کر آئے۔ اس کو یوں بھی کہا جاسکتا ہے کہ ایک تو آپ کا علمی کمالات تھا اور دوسرا عملی کمالات۔ اسی وجہ سے قرآن حکیم نے کمالاتِ علم اور کمالاتِ عمل کے لحاظ سے چارہ میں بیان کی ہیں۔ فرمایا:

خَيْرُ مَنْ يَطِيعُ أَمْرًا وَرَسُولًا قُلُوبُكَ مَعَ الَّذِينَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّينَ وَالصِّدِّيقِينَ وَالشُّهَدَاءِ وَالصَّالِحِينَ، وَ خَيْرُ أَوْلِيائِكَ فِي هَذَا الدِّينِ ۝۱۰۹

”اور جو اللہ اور رسول کی اطاعت کرنے تو وہ ان لوگوں کے ساتھ ہیں جن کے نبی پر اللہ نے انعام فرمایا ہے جو انبیاء، صدیقین، شہداء اور صالحین ہیں اور یہ کیا ہی عمدہ وصالحی ہیں۔“

یہ چاروں علم اور عمل کے لحاظ سے ۱۰ قسمیں ہیں۔ نبی اور صدیق بارگاہِ علم ہی دو قسم ہیں اور شہید اور صدیق علم کی بارگاہ کی دو قسمیں ہیں۔ اس کی تفصیل یہ ہے کہ علم و ہدایت نبی سے قلب پر آتا ہے کہ نبی علم کے کئی نکتے اصل ہوتا ہے اور اس کی تصدیق کرنے والے کو صدیق کہتے ہیں۔ تو صدیق اور تصدیق یہ بھی علم ہی کی ایک قسم ہے کیوں کہ تصدیق علم ہی کی قسم ہے۔ چلپتہ یہ ہے نبی علم میں اصل ہوتا اور صدیق تابع۔ اس لیے یہ دو افراد علم کے

ہیں۔ چنانچہ حافظ ابن قیم فرماتے ہیں:

”صدیق اپنے قلب کو سر، ظاہر اور باطن اپنے آپ کو برہیلو سے رسول کے پیر دگر دیکھا ہوتا ہے۔ علم، عقیدہ، حال، آداب و اخلاق، محبت اور تعلقات، اپنی پسند اور ناپسند غرضیکہ ہر بات میں وہ رسول کے تابع ہوتا ہے۔ اس کو نہ تحدیث کی ضرورت ہوتی ہے کہ باہر سے کچھ ملے اور نہ کشف والہام کا انتظار کہ اندر سے کچھ کھلے۔“

۱۴۰/۱۱ تاریخ السنیین

اس سلسلہ میں حضرت مجدد صاحب نے اپنے ایک مکتوب میں لکھا ہے:

”صدقہ یقین کے اوپر سوائے نبوت کے اور کوئی مقام نہیں ہے اور صدقیت اور نبوت کے درمیان کوئی اور مقام ہونا بھی نہیں چاہیے، بلکہ یہ محال ہے کہ کوئی اور مقام ہو اور بحالیت کا یہ حکم کشف صریح صحیح سے معلوم ہوا ہے۔“ انکوبات جلد مکتوب ۱۸

گویا کہ رسول اور نبی و وحی کے ذریعہ جن حقائق کا علم ہوتا ہے اور دوسروں تک پہنچاتا ہے، ایک صدیق اس کی بے چون و چرا تصدیق کرتا ہے۔ نبی کی بیان کی ہوئی حقیقت کسی ہی بالائے فہم اور مابعد الطبیعی ہو، صدیق کے لیے وہ وہی ہوتی ہے، اور جنوں ہی صدیق کے کان میں نبی کی آواز پہنچتی ہے، وہ بے چون و چرا اسے قبول کر لیتا ہے۔

حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی فرماتے ہیں:

”یہ بات اس لیے ہے کہ انوار وحی نبی کی ذات سے صدیق کی ذات پر پے در پے پڑتے ہیں اور پھر جس قدر تاثیر (اثر ڈالتے) اور تاثر (اثر قبول کرنے) کا تکرار ہوتا رہتا ہے، صدیق میں نبی کی ذات میں خفا ہونے اور اس پر فدا ہونے کے جذبات ابھرتے ہیں..... اور صدیق کی یہ علامت ہے کہ اسے خواب کی تعبیر کا علم سب سے زیادہ ہوتا ہے اور اس کی جبلت اور فطرت ہوتی ہے کہ معمولی سے سبب

سے اس پر امور بھی تھے نہیں۔ (۱) یہ اندازہ ۲۰۳۴

ان سب اعتبارات کا خلاصہ یہ ہے کہ نبی اور صدیق مہمبوی کے دو افراد ہیں۔
فرق یہ ہے کہ نبی اصل اور صدیق تابع ہوتا ہے۔

اسی طرح صل کے بھی دو ہی افراد ہیں۔ ایک شہید اور ایک نعل۔ ان میں صل
شہید ہے اور صالح اس کا تابع ہوتا ہے کیوں کہ شہید ات کہتے ہیں بوقتہ سے راست میں
صرف نواہشات ہی نہیں بلکہ اپنے نفس کو بھی قربان کر کے اور صالح اس کو تہتے ہیں جو نفس
کی خواہشات کو پامال کر کے اللہ تعالیٰ کی مرضی کو اپنے ہر عمل میں آئندہ لکھے۔ اس وجہ
سے اعلیٰ ترین عمل شہید کا ہوتا ہے اور صالح اس کے تابع ہوتا ہے۔ ایک غم کے نعل ہے
ایک نعل کا کمال ہے۔

اس سے یہ پتہ چلا کہ نبوت کی بنیاد اصل میں دو چیزیں ہیں۔ ایک علم اور دوسرا
عمل۔ لہذا انبیاء و صل دو چیزیں لے کر آتے ہیں ایک علمی علم اور دوسرا عملی نعل جن کو
اخلاق کہا جاتا ہے۔ اور یہی اخلاق صل کی بنیاد ہوتے ہیں۔ بعد ازاں نبی یہ ہے کہ اگر اندر
اخلاق نہ ہوں تو عمل سرزد نہیں ہو سکتا۔ اگر آپ کے اندر شجاعت اور بہادری کے اخلاق
موجود ہیں تو محکمہ مسلحہ فوج اور اقدام بغیر و کے افعال آپ سے سرزد ہوں گے۔ گویا اندر کا
باد و فتن کو حرکت دیتا ہے۔ وہی اندرونی دے کو جو فعل کو حرکت میں لائے اخلاق کے لفظ سے
تنبیہ کرتے ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ علم راستہ دیکھتا ہے جب کہ اخلاق چلنے کی قوت
پیدا کرتا ہے۔ یہ دونوں چیزیں جب اکٹھی ہوجاتی ہیں تو آدمی کامیاب و کامران ہو جاتا
ہے۔

سرکارِ دوعلم مشیخہ پانچ کی ذاتِ اقدس ان دونوں کمالات میں نقطہ عروج پر پہنچی
ہوئی تھی اور عروج کے اس مقام پر اور کوئی نہ پہنچا ہوا تھا۔ چنانچہ جہاں تک علم کا کمال ہے
سرکارِ دوعلم مشیخہ پانچ کا ارشاد ہے:

”ہو انیت علم الاولین و الاخرین“

”مجھے اولین و آخرین کے علوم عطا کر دیے گئے ہیں۔“

مثنوی انھوں اور پچھلوں کے سارے سام میری ذات میں منع کر دیئے گئے ہیں۔ آپ شہزادے سے پیدا تھے اسلئے درویش کے بعد جتنے بھی عہد اور فرائض اس دنیا میں آئے والے ہیں ان سب کے علاوہ آپ کی ذات اللہ میں منع کر دیئے گئے۔ پتہ چلا کہ ذات نبوی میں اجتماع ہو رہا ہے۔ اس کی ایک مثنوی ہر شخص پر روزِ مہربانہ کرتا ہے۔ ہر شخص نے چربے میں تمکو ہے۔ آنگھ بھی ایک عہد ہے لیکن یہ صرف دیکھنے کی محسوسات کو پہچانے کی۔ آوازوں کو پہچاننے آنگھ کا کام نہیں ہے یہ صرف کان کا کام ہے۔ کان کو جو علم حاصل ہے وہ مختلف آوازوں کو سمجھتا ہے۔ گونا گونا گویا ہے یا برقی اور دروازے پر پات۔ گویا کان آوازوں کا عالم ہے اس کا کام صرف توں کو دیکھنا نہیں۔ اسی چہرے پر ایک درجہ محسوس نہیں ہے وہ ہے نہ کہ۔ ناک کا کام خوشبو اور بدبو پہنچانا ہے۔ وہ خوشگوار رنگ اس کی کہ اس چیز کی خوشبو یا بدبو ہے لیکن ناک کوئی شکل نہیں دیکھ سکتی یہاں تک کہ جن چیزوں کی وہ خوشبو سونگھتے ہیں ان کو دیکھ نہیں سکتا۔ لیکن کام آنگھ کا ہے ناک کا نہیں ہے۔ لیکن اگر کسی شے کا خوشبو بڑا ہوتا ہو زبان کا کام ہے ناک اور کان کسی شے کو پہچان نہیں سکتے۔ پورے اس چہرہ پر عہدوں کی ایک بستی ہے اور ہر فن کا ایک ایک عالم ہے۔ صورتوں کا عالم آنگھ، آوازوں کا عالم کان، سونگھنے کا عالم ناک، پہچاننے اور دیکھنے کا عالم زبان۔ ان میں سے ہر ایک عالم اپنے اپنے موضوع کا علم رکھتے ہیں۔ یہ اللہ تعالیٰ کی عبادت ہے کہ ایک چھوٹے سے چہرے پر اتنے بڑے کام ہستی بنادی جو وہ اس کے فاصلہ پر بیٹھے ہیں لیکن کوئی کسی کام میں داخل نہیں ہوتا۔ نہ کوئی کان کے کام میں اور نہ ناک زبان کے کام میں بلکہ ہر ایک اپنے اپنے کام میں مشغول ہے۔ مثنوی ان سارے علم کے علوم اللہ تعالیٰ نے دماغ کے ایک چھوٹے سے حصہ ”حس مشاہدات“ میں ”کوہِ الدماغ“ بھی سمجھتے ہیں جمع کر دیئے ہیں۔ لیکن ہر شے کہ جب آپ آنگھ سے نیچتے ہیں تو آنگھ تو دیکھ کر گزارش ہو جاتی ہے لیکن دماغ میں اس کی صورت حتم ہو جاتی ہے جو دماغ میں ہمیشہ محفوظ رہتی ہے اگر آنگھ میں صورت رہتی تو آنگھ نے جب اپنا دیکھنے کا کام ختم کیا تو آنگھ پر رہ رہا جاتا اور صورت ماند پڑ جاتی لیکن جس شے کو آپ نے ایک بار دیکھ لیا ہے تو دیکھنے کے بعد آنگھ بند بھی کر لیں تو وہ صورت پھر بھی آپ کے سامنے موجود ہے۔ یہ

صورت : ماٹھے کے بخارا میں منہ ہوئی۔ اب تنہو نہ بھی دیکھے صورت تب بھی آپ کے رخ میں موجود ہے۔

”آپ نے ایسے مرتبہ نہیں قورما تھاں جو نہایت لذت تھا۔ لیکن جب کھانے پینے کا کام تھا تو کیسے شب بھی میں کا وقت آپ کے رخ میں محفوظ ہے۔ میں میرے کہاں تا ہے کہ وہاں شخص نے ہاں حالہ حیات تھا جس کا وقت آپ بھی زبان میں موجود ہے۔ نہ ہاں تو آپ کی ساق ہوئی۔ مدت ہوئی آپ نے اوتو۔۔۔ کھا یا تھا۔ اس کے بعد آپ نے اور کئی کھانے کھا لئے لیکن اس کا وقت آپ کو اب تک کیسے یاد ہے۔ انا کھانے کا دربان اس بات کی علامت ہے کہ وہ وقت موجود ہے لیکن زبان میں نہیں رہتا آپ کے رخ میں کسی مشترک میں ہے جو قورمے کا غرض ہے کہ آپ کی زبان پر آتا ہے۔ لہذا آپ کے چہرے کے یہاں وہ صوم آپ کے رخ میں کسی مشترک میں موجود ہیں۔ معلوم ہوا کہ اصل خزانہ تو رخ ہے تو خود کان لہذا نہ نہیں ہے۔ اصل رخ ہے آنکھوں کا رنگ اور زبان اصل نہیں ہے رہنما ہوتا ہے کہ اگر آپ بازار میں سے گزریں اور اپنی آنکھوں سے ہر شے دیکھیں لیکن آپ کا ذہن اس شے سے متوجہ نہ ہوتا۔ سب چہرے دیکھتے رہتے ہیں آپ نے ہاتھ نہیں دیکھا۔ اور اگر کوئی پوچھے کہ آپ بازار گئے تھے آپ نے وہاں کیا کیا۔ یہ تو آپ نے سمجھیں جاسمیں گئے۔ پوچھنے والا پوچھتے کہ آپ کی آنکھ کھلی ہوئی تھی پھر آپ نے وہ سب دیکھ لیا تو میں دیکھا جو ہمارے میں تھا۔ آپ اس کا بھی جواب دیں گے کہ میں اپنے دھیان میں غرق تھا ابھی پر نہیں چلا۔ ہمارے میں یہ کیا تھی۔ معلوم ہوا کہ اصل دیکھنے والی آنکھ نہیں چلا رہی تھی۔ اور وہ ہے۔ اگر رخ میں ہر شے متوجہ نہ ہو تو سب بچھو کھینٹے کے بعد بھی آپ نے کچھ نہیں دیکھا۔

یہی وجہ ہے کہ اگر آپ کی آنکھ پھوڑ دی جائے تو میں سے رخ میں کچھ ملنا نہیں سمجھیں اگر وہ رخ پر کوئی کاری نہ ہے کہ وہ تو بھرا کھو بھی ہے کارہاک۔ کچھ بھی ہے کار۔ کان بھی ہے کار یہاں تک کہ ہاتھ پاؤں بھی نہ کار نہ کو کر رہا ہے ہیں۔ معلوم ہوا کہ اصل خزانہ یہاں ہے۔

دب یہ مثال آپ کی سمجھ میں آئی تو یہ بھی جان لیجئے کہ اس دنیا میں ایک لانا

جو میں ہزار کے قریب انبیاء، عظیم شریف مانے۔ ان میں سے ہر نبی کا ایک مخصوص علم تھا۔ بعض کو خصوصی علوم دئے گئے جیسے سیدنا آدم علیہ السلام کو وحی و وحیات کا علم دیا گیا، سیدنا یوسف علیہ السلام کو تعبیر خواب کا علم عطا فرمایا گیا، سیدنا سلیمان علیہ السلام کو متحقق الطیر یعنی پرندوں کی بونیاں سمجھنے کا علم دیا گیا، سیدنا خضر علیہ السلام کو علم ندی عطا فرمایا گیا۔ تو سارے انبیاء عظیم ایسے تین جیسے کان، سمجھ، ناک اور زبان وغیرہ یعنی مختلف علوم کے حامل اور دوسرے اللہ تعالیٰ کی مثال ام الدماغ کی ہے کہ سارے اس کا علم اس میں جمع کر دیا گیا ہے۔ اسی طرح تمام انبیاء عظیم کے علوم "خزانہ محمدی" جس کی حیثیت ام الدماغ کی ہے، جمع کر دیے گئے ہیں۔ اصل نکتہ خیر اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ ﷺ ہیں، اور آپ کے فیضان سے انبیاء میں نبوتوں کے علوم آئے یعنی سب آپ سے آئے۔ اور سب انبیاء کو آپ سے علم عطا فرمائے گئے۔ کوئی

آپ کو زبان بے درندہ تو چھا داری

اسی وجہ سے تمام انبیاء عظیم کو آپ پر ایمان لانے کے لیے کہا گیا اور خود رسول اللہ ﷺ نے حدیث میں فرمایا:

﴿إِنَّمَا نَبِيُّ الْأَنْبِيَاءِ﴾ [حصان کبریٰ للسیوطی ۱۱۷۴]

”اور انبیاء تو اپنی اپنی امتوں کے نبی تھے اور میں نبیوں کا نبی ہوں۔“

چنانچہ قرآن مجید میں اللہ تعالیٰ نے تمام نبیوں سے یہ عہد لیا کہ تم مجی اکرم رسولی علیہ السلام پر ایمان لاؤ گے۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے:

﴿وَإِذَا أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ النَّبِيِّينَ لَمَا آتَيْتُكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَرَحْمَةٍ، تَقُولُوا: سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا﴾ [آل عمران ۱۰۱]

یعنی ”اور جب اللہ نے نبیوں سے عہد لیا کہ جب میں تمہیں کتاب اور رحمت دوں، مجھ (علیم اثنان) رسولی جو تم سب کی تصدیق کرے اور ان سب عوام کی تصدیق کرے جو میں نے تمہیں دیے

ہیں، تو تم اس پر ضرور ایمان لے لو، اس کی سند و حدیث ہے۔ اگر تم اس رسول کا نہ پافو تو اس پر ایمان نہ لو اور کہ اس کا زمانہ نہ پافو تو اپنی قوموں کو بدایت نہ لو کہ اس پر ایمان نہ لیں۔ یہ بھی تمہارا دین لانا ہے۔“

کس سے پتہ چھوڑ کر آپ پر ایمان : اے تابعیوں کو پند کی بات ہے۔ اس جہ سے
اگر کوئی شخص آپ کا زمانہ پا لے تو اس پر آپ کی حق و واجب ہے عینا کہ حدیث میں رسول
ﷺ نے فرمایا ہے: رسول و فرمایا ہے:

فَالَّذِينَ كَانُوا عَلَىٰ شَاكٍ مِّنْهُ سَمِعُوا بِرَأْسِهِ يَوْمَ السَّيْرِ

تعمد لا ی ای تب ۲۷۹

”اگر تیرے دوستی (پوچھنے) زندہ ہوتے تو ہمیں بھی میری شاہ کے سوا اور کوئی چارہ کار نہ ہوتا۔“

اس اجازت کا آپ مفتابروشب معراج میں بیت المقدس میں نوا جب تمام نبی و
مہندس نے آپ کی اقتداء میں نماز پڑھی اور آپ بیت المقدس نے ان کی اہمیت کرائی۔

۱۲۳۴۵۶۷۸۹۱۰۱۱۱۲۱۳۱۴۱۵۱۶۱۷۱۸۱۹۲۰۲۱۲۲۲۳۲۴۲۵۲۶۲۷۲۸۲۹۳۰۳۱۳۲۳۳۳۴۳۵۳۶۳۷۳۸۳۹۴۰۴۱۴۲۴۳۴۴۴۵۴۶۴۷۴۸۴۹۵۰۵۱۵۲۵۳۵۴۵۵۵۶۵۷۵۸۵۹۶۰۶۱۶۲۶۳۶۴۶۵۶۶۶۷۶۸۶۹۷۰۷۱۷۲۷۳۷۴۷۵۷۶۷۷۷۸۷۹۸۰۸۱۸۲۸۳۸۴۸۵۸۶۸۷۸۸۸۹۹۰۹۱۹۲۹۳۹۴۹۵۹۶۹۷۹۸۹۹۱۰۰۰

زرتشتی کی ایک اور روایت میں ہے کہ آپ کے تشریف دے پر ملائکہ بھی آسمان سے نازل ہوئے اور ہم پر درود مہم بھیجا۔ انھوں نے حضرت امینا، کرامہ جریڑہ اور ملائکہ دونوں کی اہمست آرائی۔ [زرتشتی: ۱۰۶]

برای ماست نویافته اند به رتبه ای است که کسی از ما ندانند چیز -

یہ اناست تو اس عالم کی ہے نہ مہ محفوت میں بھی قیامت اور سیادت آپ کی ہوگی۔ چنانچہ سیدنا ابی اسی کعب جبریل بن عمرو نے جب کہ سرکارِ دوامہ میں شہید ہوئے فرمایا:

وإذا كان يوم القيامة كنت أمام البينين وخطيبهم

”تیرے مت کے فروغ میں سب شیعوں کا اپنا اپنا ذمہ ہے۔“

[illegible]

قیامت کے روز تمام نوع انسانی کی قیامت بھی آپ کو حاصل ہوگی۔ چنانچہ عیدہ انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں:

﴿وَالَّذِينَ هُمْ عَنْ آلِهَتِهِمْ أَتَوْا وَتَلَاوُا﴾

"اور میں اس روز تمام لوگوں کا تہجد ہوں گا: آپ وہ جمع ہوں گے۔"

(سنن الدانی، ۳۹۱، سنن الترمذی، ۱۰۳۱)

ایک اور روایت جو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ حضور ﷺ نے فرمایا:

﴿إِنَّا سَيِّدُكُمْ وَأَدَمُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾

"قیامت کے روز میں تمام اولاد آدم کا سردار ہوں گا۔"

(ترمذی رقم ۳۷۸، ابوداؤد رقم ۳۷۳۰، سنن ابی یوسف رقم ۳۳۸، سنن ابی

ہریرہ رقم ۱۰۹۸، سنن ابی یوسف رقم ۴۹۵)

پھر قیامت کے روز اولاد آدم میں سے سب سے پہلے آپ کی قبر مبارک شق ہوگی اور آپ علی سب انسانوں سے قبل قبر مبارک سے باہر نکلیں گے۔ چنانچہ سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

﴿إِنَّا أَوَّلُ النَّاسِ عُخْرُوحًا إِذَا بَعُثُوا﴾

"جب لوگوں کو قبروں سے اٹھایا جائے گا تو میں سب سے پہلے اپنی

قبر مبارک سے باہر نکلوں گا۔" (ترمذی رقم ۳۷۰، سنن ابی یوسف رقم ۳۹۰، سنن ابی

ہریرہ رقم ۱۲۷)

ایک اور روایت میں ہے کہ آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

﴿إِنَّا أَوَّلُ مَنْ نَشْقُ عَنْهُ الْأَرْضَ وَلَا نُخْرِجُ﴾

"میں سب سے پہلے انسان ہوں جس کے لیے زمین باہر نکھے کے

لیے شق ہوگی اور میں اس پر فخر نہیں کرتا۔" (ترمذی رقم ۳۷۸، سنن ابی داؤد

رقم ۳۷۳۰، سنن ابی یوسف رقم ۳۳۸، سنن ابی داؤد رقم ۳۷۳۰، سنن ابی ہریرہ رقم ۱۲۷)

لاتے ہیں۔ ہمارا ایمان نبی کے ایمان کا عکس ہوتا ہے۔ آپ شیخ بنی کے فیض سے تمام مومنوں پر ایمان کا عکس پڑ گیا تو ہم تم بھی مومن ٹھہرتے گئے۔ ہمارا ایمان ہر حلقہ نہیں ہے بلکہ آپ شیخ بنی کے ایمان کے تابع ہے۔ اس کی مثال ایسے ہے جیسے آفتاب نکلے اور مختلف دھوپوں کے ٹکڑے آپ دنیا میں پھیلے ہوئے دیکھتے ہیں۔ ان ٹکڑوں کی مختلف شکلیں اور صورتیں ہیں۔ اگر دھوپ سے پوچھا جائے کہ تو کون ہے؟ تو اس کا جواب یہ نہ کہ آفتاب کا ایک عکس ہوں۔ میرا اصلی وجود کون نہیں۔ وجود اصلی تو آفتاب کا ہے۔ اس کی وجہ سے میرا وجود بھی ٹھہرتا ہے۔ میں خود آفتاب سے نکلتا ہوں بھی نہیں۔ اسی طرح مومن کے ایمان کا وجود اصل میں نبی کے ایمان کے تابع ہے۔ تو جب انبیاء و صلوات مومن بن گئے تھے اور انہیں ہدایت کی تھی کہ سرکارِ دو عالم شیخ بنی پر ایمان لاؤ تو ایسی صورت بن گئی کہ حقیقی ایمان صرف سرکارِ دو عالم شیخ بنی کا ہے اور آپ شیخ بنی کے فیضان سے پھر انبیاء و صلوات مومن بن گئے۔ کو بھی ایمان عطا کیا گیا۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہم ایمان کا "تکفیر" سرکارِ دو عالم شیخ بنی کی ذاتِ باریکات ہے۔

سرکارِ دو عالم شیخ بنی فرماتے ہیں کہ "اونیت علیہم الاولین و الآخرین" یعنی اگلیوں اور پچھلوں کے سارے علوم بچھ دیئے گئے ہیں اور دھیرے سینے میں جمع ہیں۔ جس کا مطلب یہ ہے کہ اصل مومن تو آپ کے سینے میں ہیں اور وہ مومن پھر آپ کے فیضان سے دوسروں تک پہنچائے گئے۔ گویا کہ آپ حسن مشرک اور "مذہب" ہیں اور انبیاء و صلوات مومن مثل آنکھ، ناک، کان اور زبان کے ہیں۔ علم کا فیض یہاں سے پہنچ رہا ہے۔ کسی کو کوئی علم ملا اور کسی کو کوئی۔ یہی وجہ ہے کہ سرکارِ دو عالم شیخ بنی نے ارشاد فرمایا کہ

﴿وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا كَمَا عَمَّمَ الْأَمْعَاءَ كُلَّهَا﴾

"آدم پر علم کو اسما، و عمت کا علم دیا گیا جیسا کہ سارے اسماء و

صفات کا مجھے علم عطا کیا گیا ہے۔"

مختصر یہ کہ انبیاء، تمام جہتوں کو جو مومن دیکھ گئے وہ وحیِ کمالی کے ساتھ جمع ہو کر بنیادِ رسول اللہ شیخ بنی کی ذات کے اندر جمع کر دیئے گئے ہیں۔ خواہ اسماء و صفات کا علم ہو۔

وہ مطلق طور یعنی پرندوں کی بالیوں کا طہر ہو، نو تجسہ ثواب کا طہر یا کوئی اور ہم ہو، اور آپ کے بعد آئے۔ اسے طہر وہ آپ ہی نے ور کے بغیر وقت ہوں گے۔ وہ تو آپ کے بغیر ہی سے ہو چکے ہوں گے۔ محقق یہ کہ آپ کی ذات ہر کات علوم کی ایک کونکھنیاں ہے جس میں سب انبیاء کے سوا نفا اجتر ہے۔

آپ کا خاتم النبیین ہونا

بجز دوسرے تمام نبی کو صرف نبی ہیں لیکن سرکار دو عالم حضرت اہل صرف نبی نہیں بلکہ خاتم النبیین ہیں، اور ختم نبوت کے معنی نبوت کا اظہار نہیں جبکہ عالم لوگ کہتے ہیں بلکہ نبوت کی منتہا ہے یعنی سب درجات نبوت آپ سرچشمہ نبی است اقدس میں جمع ہو گئے۔ دوسرے فقہوں میں یہ کہا ہے معنی ہے کہ نبوت بجز دو اطلاق کے جس بقدر مراتب ہیں وہ آپ کی ذات باہر کات پر ختم ہو چکے ہیں یعنی آپ سارے کالات نبوت سے متعلق ہیں۔ اب نبوت کی تکمیل کا کوئی درجہ اب نہیں ہے جو باقی رہا ہو اور آپ کے بعد کوئی نبی آئے اور اس درجہ نبوت کی تکمیل کرے۔ ہذا آپ سرچشمہ نبی کے بعد کسی نبوت کی ضرورت ہے اور نہ ہی کسی شریعت کی۔ اس لحاظ سے آپ سرچشمہ نبی کا دین "خاتم النبیین" ہے، اور آپ کی الٰہی ہوا کتاب "خاتم النبیین" آپ کی الٰہی ہوئی شریعت "خاتم الشرائع" اور آپ کا الٰہی ہوا مطلق "خاتم ہو خلق" ہے۔

اس ساری بحث کا خلاصہ یہ ہے کہ "خاتم النبیین" کا مطلب یہ نہیں کہ نبوت منقطع ہو گئی جبکہ نبوت ایک ذات ہے، کو یا اللہ تعالیٰ کی طرف سے آپ کے آگے کے بعد ذات کا دروازہ بند ہو گیا، بلکہ ختم نبوت کا مطلب تکمیل نبوت ہے یعنی نبوت کے تمام درجات آپ پر مکمل ہو گئے اور اب نبوت کا کوئی درجہ باقی نہیں رہا۔

معاذ اللہ سرچشمہ نبی کی ختم نبوت کو ایک مثال سے ذہن فطین کرنے کی کوشش خواہ میں ہر بات کو وقت ہے اور زمانہ پر موزون سے افاق مغرب میں چھپ جائے کی وجہ سے اندھیر چھڑا کر۔ ہوشی اندھیر اچھا ہے تو زمانہ پر پھسے ایک متارہ پرکھا، پھر دوسرا پھر تیسرا یہاں

نہ کہ ایک ایک انھوں کروڑوں ستر۔ عثمان پوچھنے لگے، ایسے سے دیکھتے پر یہ معلوم ہوتا تھا کہ سارا آسمان جھٹکا تھا۔ پھر چاند بھی نکلا اور وہ بھی آدھا نہیں بلکہ چاند کا تر - یعنی پورا چاند نکلا۔ آسمان بھی ستاروں سے بھر جاتا ہے اور چاند اور ستارے ہر طرف اپنا نور پھیلاتے ہیں لیکن رات ٹھیک جاتی۔ اندھیر قسم نہیں ہوتا اور آسمان سے روشنی کی کرنیں نہیں جھومتیں جس سے زمین پر چاند نکلا ہو۔

آفتاب کے جب نکلنے کا وقت ہوا، ابھی آفتاب نکلا نہیں صرف پوچھتی ہے اور صبح صادق کی کرنوں نے پیغام دیا کہ آفتاب آ رہا ہے۔ بس اس پیغام کا آنا تھا کہ اندھیر نہ رہ جاتا شروخ ہو گیا اور آفتاب نے جلا مشرق سے بر نکالا تو تہہ مکروہ اظہر روشن ہو گیا، اور رات کے تمام ستارے نظروں سے اوجھل ہو گئے۔ وہ موجود تو تھے لیکن کمرہ آفتاب نے ان کی روشنی کو اندھ کر دیا۔ یا قویہ نہ ست فحی کہ کروڑوں سترے اور چاند کی کمرات کے اندھیرے کو زائل نہ کر سکے اور رات ہی رہی۔ زمین پر چاند نہ ہوا لیکن ایک ستارہ نور شید جب فجر مشرق سے نمودار ہوا، تو اندھیرا الیک صبح تب ہو گیا کہ مکروہ اظہر کو اب نے نے سمجھ لیا۔ اب اگر آفتاب ہوں ہے کہ میں خاتم الانوار ہوں۔ میں نے ہاتھوں کروڑوں چمک دار ستاروں کے طور کو شکر کر دیا۔ سارے انوار میری ذات پر ختم ہیں میرے آنے کے بعد اب چاند نے کے لیے کسی حذر سے کی ضرورت نہیں رہی کیوں کہ میں اس قدر کام نور سے کر آیا ہوں کہ اب کسی حذر سے کسی بات نہیں بلکہ جو سترے پہلے سے موجود تھے، ان کا نور بھی باندھ پڑ گیا۔ اب وہ نمایاں ہونے کے قابل نہیں۔ اس کا مطلب یہ بھی نہیں ہے کہ آفتاب نے انھوں کروڑوں ستاروں کا نور لٹھیں لٹا ہے حالانکہ نور پھینکا نہیں آفتاب کی روشنی کی میزنی اور چمک کے سامنے ان کی روشنی اور چمک ماند پڑ گئی ہے ایسے وقت اگر آفتاب یہ کہے کہ میں خاتم الانوار ہوں۔ سارے انوار انہیں مجھ پر ختم ہو چکے۔ اب کسی حذر سے کی ضرورت نہیں رہی کہ وہ آئے اور اپنا نور پھیلائے۔ اب مغرب کے وقت تک میں ہی کافی ہوں۔ تو کیا آفتاب کے خاتم الانوار ہونے کا یہ مطلب ہوگا کہ نور ختم ہو گیا اور دنیا پر اندھیرا ہی گیا، یا یہ مطلب ہوگا کہ نور کے تمام سترے اب ختم ہو گئے۔ اب کسی دوسرے سترے کے

آئے کی مدد کوئی ضرورت نہیں رہی۔ آخر ان کے معنی قبیح ہوا اور انہیں پکے تکمیل انوار کے ہیں جس کا مطلب یہ ہے کہ آفتاب کا نور میں قہر رکھتا ہے کہ سب کسی ستارے کی کوئی ضرورت نہیں۔

ی صحنہ مجھ پہلے کہ نبوت الیہ آگیا ہے۔ آسمان نبوت پر سب سے پہلے
 ستر و سیدنا اسمعیلؑ کا چمکا اور اس نے اپنے نور پھیلایا۔ پھر نبوت موسیٰؑ کا ستارہ چمکا، پھر
 سیدنا حم، پھر سیدنا صالحؑ کے ستارے چمکے۔ پھر سیدنا ابراہیمؑ، اسماعیلؑ و یوسفؑ کے ستارے
 چمکے۔ پھر قرآن حکیم نے کہا ”فصل اول من انزلنا و انزلنا سنو“ پھر پے درپے انبیاء ائمہ کے آئے گا
 بعد شروع ہوا۔ سیدنا موسیٰؑ، سیدنا ہارونؑ، سیدنا داؤدؑ، سیدنا سلیمانؑ، حضرت ادریسؑ،
 عیسیٰؑ، محمدؐ، ان کے چہرے سے نازندگی اور نور ان آسمان نبوت پر طلوع ہونے لگے
 دینی میں تو حید کا یہ زمانہ نہ ہوا، کتب تک تدریس اہل ستارہ کی نہ ہو۔ رات کی روشنی اگر چہ آسمان نبوت
 نورانی سے بھر گمار

پھر دیکھئے، دیکھئے کہ فارسی کی پوٹوں سے نبوت کی شکل صدوق الطوع ہوئی۔ اس نے خرمی کے انقلاب نبوت دنیا میں آئے وہاں پہلی آیتیں کلامیہ میں اندھیرا پڑھنا اور پانچواں پیرا شروع ہو۔ ستاروں کا نور ہر دم پرانے شروع ہو گیا۔ چہرہ سب انقلاب نکلا تو ستاروں کا نور ہو گیا۔ اندھیرا نکلا اور انقلاب نبوت سے فطرت ہی اجاگر کر دیا۔ اب میں کہتا ہوں سب اُنی ستارے کی کوئی ضرورت نہیں۔ اُنی زمانہ کہ تمام مراتب اور درجات نبوت میری ذات پر منتہی ہو گئے ہیں۔ اب اُنی کوئی بنا کر نہیں بھیجا رہے گا۔ اب نور سب انقلاب سے فطرتی قیامت غلبہ میری ہی نبوت ہوئی۔

سب قیامت کے دن بنی اور پہنچا رہے تھے۔ انہیں انہیں کے قانون کے ماتحت میں
میرے ہی ہوتے اور لوگوں نے انہیں اس میں کے عدالت میں کے ہی اور انہیں ہوں ہے،
سودہ میں انہیں کے قانون نے اندر انہیں میں انہیں نو، پہنچا کا۔ انہیں ہوتے ہیں۔ جو انہیں اور انہیں
ہوگا تو انہیں ہوتے ہیں کے انہیں کے انہیں اور انہیں ہوں کے۔ انہیں انہیں انہیں
ہے۔ انہیں انہیں انہیں کے انہیں ہے۔ انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں انہیں

ذات پیدا فرمائی کہ اس کے انوار و برکات سے پچھوں کو نبوتیں ملتی تھیں اور بعد میں "نے دانوں کو الانبیا ملتی ہیں تھیں۔ پہلے نبی بنتے تھے اور بعد والے نبی بنتے چلے گئے۔ معلوم ہوا نبوت بھی وہیں سے تھی اور ولایت بھی وہیں سے چلی۔ پچھوں کی نبوتیں آپ کی نبوت سے مستثنیٰ ہیں اور انکے آنے والے لوگ ولی و مجدد و محدث و فیہ اور موسیٰ آپ کے کلمات نبوت سے بنتے تھے۔

پھر اور نبی تو صرف اپنی قوموں کی طرف مبعوث ہوتے اور کچھ وقت کے لیے مبعوث ہوتے لیکن اقرب نبوت قیامت تک کے لیے مبعوث ہوا اور نہ صرف ایک قوم کے لیے بلکہ پوری انسانیت کے لیے اور دنیا کی ہر قوم کے لیے و کلاہ اور گورے کے لیے، لکھی اور عربی کے لیے غرضیکہ قیامت تک "نے والی ساری انسانیت کے لیے خواہ وہ پہاڑوں میں رہتے ہوں یا جنگلوں میں، شہر میں رہتے ہوں یا دیہات میں سب کے لیے نبی "نیا۔ چنانچہ ارشاد خداوندی ہے

يُؤْتِيهِمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ غَيْرَ مَنَعٍ ۚ وَلَا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلَا خِافَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ

۲۸۵

"اور ہم نے آپ کو (قیامت تک کے) تمام رسولوں کے لیے ذاب

کی بشارت دے دی، اور خدا آپ سے ڈرتے ہو لایہ کر بھیجے گا۔"

آیت میں لفظ "مکافہ" استعمال کیا ہے۔ "الکف" انسان کی پھیلی ہوئی

ہیں جس کو انسان چیلاتا ہے اور کھتا ہے۔ اس آیت میں مکافہ کا معنی ہے لوگوں کو انسانوں سے روکنے والا۔ اس میں تاہلہ لکھی ہے۔ اس آیت ۲۸۵۔

اور علامہ قرطبی نے اپنی تفسیر میں لکھا ہے کہ

"مکافہ کا معنی ہے عامہ یعنی ہم نے آپ کو تمام لوگوں کے لیے شہر

اور مذہب بنا کر بھیج دیا ہے کہ "السکافہ" کا معنی ہے

"الحصان" یعنی ہمارے آپ کو ذرا نے ورنہ میں تمام لوگوں کو نفع

کرنے کے لیے بھیجا ہے۔ یہ قول یہ ہے کہ اس کا معنی ہے ہم

آپ کی بعثت میں بھی عمومیت ہے۔ آپ صرف قیامت تک کے انسانوں اور جنات کی طرف ہی نبی بنا کر نہیں بھیجے گئے بلکہ آپ فرشتوں، جنات، جمادات اور چاندوں، پتھروں وغیرہ کی طرف بھی اللہ کے رسول بنا کر بھیجے گئے۔ گویا کہ آپ مکہ، مدینہ، یثرب اور جس جس شخص یا چیز کی نسبت آپ کی طرف ہوئی اس میں فیہی شان اکملیت نمایاں ہوئی۔ اسی وجہ سے آپ کے بعد کو ”خیر القرون“ کہہ گیا۔ چنانچہ آپ ﷺ نے خود ارشاد فرمایا:

يُجْعَلُ مِنْ خَيْرِ الْقُرُونِ بَنِي آدَمَ قَرْنًا فَقَرْنًا حَتَّى كُنْتُ مِنْ الْقُرُونِ الْمَدَى كُنْتُ فِيهِ ﷺ

”مجھے بنی آدم کے بہترین زمانہ میں مبعوث فرمایا گیا۔ زمانے پر زمانے گزرتے رہے یہاں تک کہ مجھے اس زمانہ میں رکھا گیا جس میں میں موجود ہوں۔“ (بی. ر. ق. ۲۲۶۵) منہ الامم بن عبد اللہ ۳۷۲ھ/۹۵۳ء

ایک اور روایت میں فرمایا کہ

يُخَيَّرُ النَّاسُ قُرُونِي، ثُمَّ الذِّبْنَ، بَعْدِي، ثُمَّ الْاَثْنَيْنِ بَعْدِي ﷺ

”سب سے بہتر وگ میرے زمانے کے ہیں پھر دو جوان سے قریب ہیں اور پھر دو جوان سے قریب ہیں۔“

مصدقہ ہوا کہ دو زمانے سب سے بہتر، اس زمانہ کے لوگ سب سے بہتر، وہ فرشتے جو آپ پر وحی لے کر آیا، ”خیر الامم“ یعنی سب فرشتوں سے بہتر، وہ آپ جو آپ پر نازل ہوئی وہ ”خیر النبی“ اور وہ نبی جو آپ پر اترادہ ”خیر الدین“ اور وہ شریعت جس کا آپ نے دنیا میں پرچا کیا اور کوئی نبی اس پر عمل کرنے کے لیے کہا وہ خیر و شریعت۔ گویا کہ ہر وہ چیز جس کی آپ کی طرف نسبت ہو گئی اس میں ساری خیریت آئی چنانچہ آپ کی امت بھی ”خیر الامم“ ہے۔

لہذا شان میں اعلیٰ، بعثت میں عمومیت اور نسبت میں خیریت کے قدر پیدا

آپ میں پائے جاتے تھے۔ ہم میں بھی آپ کا سینہ تمام علوم کا مخزن بلکہ مخزنِ سوم الٰہی تھا۔ آپ شیخِ بزرگ کا علم سب سے بڑھ کر بھی ہے اور سب پر جوہر کی بھی اور تمام علوم کے آپ جامع بھی ہیں۔ اسی لیے آپ کو انہوں نے سائنس کے لیے معذوق کہا گیا کہ آپ کی ذات والا صفات ان کی نبوت اور ان کے علوم کی تصدیق کرنے والی ہے، اور تصدیق والی کیا کر سکتی جو اپنے سے علوم بہت زیادہ ہو۔ جو ان علوم سے وقف و تناسل ہوگا وہ بھی ان کی تصدیق نہیں کرے گا۔ آپ کو "مُصَدِّقُ لِمَا مَعَكُمْ" کہا گیا جس کا مطلب یہ ہے کہ اسے علمِ ہدایت جو علوم قرآنیہ کو دیے جائیں گے ان کی تصدیق کرنے والے سرکارِ عالم شہداء ہیں، تو تصدیق کرنا اس بات کی دلیل ہے کہ وہ سارے علوم آپ کے اندر واقع تھے۔

آپ کے ہاں مع العظام ہونے کے باعث آپ کو تجر و کھلی ملی، دایمیا۔ آپ سے ہمیں جتنے بھی نبی اس دنیا میں تشریف لائے ان سب کو ملی معجزات دیے گئے۔ اور اس حال کے ہونے کے بعد ختم ہو جاتا ہے۔ چنانچہ آج دنیا میں کہیں بھی آپ کو نہ تو عصائے موسوی ملے گا اور نہ ہی یہ زمین اور نہ ہی وہ مٹی سے قفا پانے والے اور زندہ ہونے والے سر یعش اور مردے کیوں کہ سیدنا موسیٰ اور سیدنا عیسیٰ اور پھر انبیاء و مرسلین کے اس دنیا سے تشریف لے جانے کے بعد ان کے معجزات بھی پایید ہو سکے۔

رسولِ اللہ ﷺ کو اگرچہ ہزاروں ملی معجزات عطا کیے گئے لیکن ایک بھی معجزہ بھی آپ کو عطا فرمایا گیا۔ خداوند کی صفت ہے بندہ کی محبت نہیں۔ آپ کو کرمِ حقیر دیئے گئے لیے تشریف لائے تھے تو سب سے بڑی نبوت آپ کی اور سب سے بڑی تعلیم بھی آپ کی۔ اس لیے آپ کو بزرگِ علمی بھی دیا گیا۔ اور علم کی یہ خصوصیت ہے کہ علمِ عالم کے جانے سے ختم نہیں ہوتا۔ آپ تشریف لے گئے لیکن دلیں نبوت کو تکبیرِ موجود ہے اس سے نبوت بھی موجود ہے۔ اس لیے آپ نہیں کہہ سکتے کہ کوئی میراث کی نبوت کے تحت آپ کو یا حق و باطل کی نبوت کے تحت کہا۔ وجہ یہ ہے کہ ان کی دلیں نبوت موجود ہیں نہ انہوں نے نبوت بھی موجود نہیں لیکن نبوت محمد ﷺ آج بھی موجود ہے کیوں کہ اس کی دلیل نبوت قرآن حکیم موجود ہے اور یہ قیامت تک رہے گی ہذا آپ ﷺ کی نبوت بھی قیامت تک کے لیے ہے۔ بلکہ

قرآن حکیم مصحف خود مجروح ہی نہیں بلکہ مجروح و فاجر بھی ہے جتنی سچو ہے، بڑا بھی ہے، نیو ہے۔ اس پر چس کر رہی تھا یہ کرام رضی اللہ عنہ نے اپنی زندگی ایسی بنائی کہ دنیا میں ہی مثالی پیش نہیں کر سکتی۔ آپ سچو، ان کے صحابہ کرام بھی تھے اور ان کے ۴۴ ہزار کے قریب تھے۔ یہ ایک لاکھ چوبیس ہزار قرآن حکیم نے لکھنے میں مدد کی تھی۔ تو ایک ایک صحابی پوری امت میں تھے۔ پھر صحابہ کرام بھی تھے، بعد ازاں ان کے کرام بھی، قرآن حکیم کا تعلیم پھیل کر رہا گیا، اللہ ہیٹے۔ جہاں مصحف ہوا کہ آپ سچو، نہ کہ یہ ملی مجروح و فاجر ہی نہیں بلکہ فاجر و فاجر بھی ہے۔ اس نے اس کی تعلیم پر مشن یہ وہ خود مجروح ہیں۔

حضور سچو کی شان اخلاق

یہ آپ کے شان علی کی چند تصانیف تھیں۔ اخلاق میں بھی آپ سچو کا مقام نہایت اونچا تھا اور یہ ایک عظیم قاعدہ ہے کہ جو مقام سب سے سخی اور اونچا ہوتا ہے نیچے کے سارے مقام اس میں جمع ہوتے ہیں۔ رشتوں کے جوہر پر ایک شخص ایسا ہے۔ جو ایمان کے دو تین بات ہے کہ وہ مشک بھی ہوگا اور بھلا بھی ہوگا۔ سرکار عالم سچو کو سب اخلاق کا اعلیٰ مقام دیا گیا تو اس نے نیچے جتنے بھی مقامات تھے وہ اس میں خود بخود آ گئے، لہذا آپ جامع ہوس کے ساتھ ساتھ جامع اخلاق بھی ہیں۔

قرآن ہدایت میں خود کرنے سے وہ چلتا ہے کہ اخلاق کی تین قسمیں ہیں۔

(۱) اخلاق حسنہ (۲) اخلاق کریہہ

اور (۳) اخلاق اظہر

اخلاق حسنہ اخلاق کا ابتدائی درجہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو فرمایا:

﴿يَا عَلِيُّ! احْسِنِ خُلُقَكَ﴾

”اے میرے خلیفے! اپنے اخلاق کو حسن بناؤ۔“

اس سے معلوم ہوا کہ ایک اخلاق حسن ہے جس کی تعلیم سیدنا ابراہیم علیہ السلام کو دی

گئی۔ ایک خلق کریم ہے جیسے کہ حدیث میں سرکار عالم سچو نے ارشاد فرمایا:

وَبَعَثْنَا نوحًا مِّنْكُمْ بِالْحَقِّ ۖ

”میں نے آپ کو بھیجا کیا نبیوں کے طریق کے مطابق اور آپ کے تمہارے

میرے پیشرواں۔“

اور ایک ہے خالق عظیم اور بیکاروہ و مہربان: کا ذاتی فعل ہے اس نے ہا۔

میں قرآن حکیم کے ارشاد و فرمودہ

يٰۤاَيُّهَا النُّكُّ لَعَلِّيْ اُخَلِّقُ عِطِيْمًا ۚ لَعَلَّكُمْ

”اے پیغمبر! آپ خالق عظیم پر ہیں۔“

اس آیت کے بارے میں یہ امر اتنی اہمیت ہے

”خالق کا معنی ہے جس کی وجہ سے انسان کے لیے جہاں کا مرنے کی گنجائش ہو

جاتا ہے۔ اس فعل میں نکل، حزن اور غصہ سے انتہا پر مرنے کا مطلب ہے۔ یہی مطلب

موت سے مراد ہے۔ موت کا ذکر بھی اس میں دیا گیا ہے اور اپنے قول کے بعد اس نے کہا کہ

ما فوسد کرنا بھی اس میں شامل ہے

انسان کو جس وقت موت سے ماحول بدلتا ہے۔ قوت عید اور قوت ملیہ۔

قوت عید کے بارے میں اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے

يٰۤاَيُّهَا النُّكُّ لَعَلِّيْ اُخَلِّقُ عِطِيْمًا ۚ لَعَلَّكُمْ

”اے پیغمبر! آپ خالق عظیم پر ہیں۔“

”اور آپ جو چاہیں جانتے تھے اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا اور

یہ آپ پر اللہ تعالیٰ کا فضل عظیم ہے۔“

موت عید کے بارے میں فرمودہ

يٰۤاَيُّهَا النُّكُّ لَعَلِّيْ اُخَلِّقُ عِطِيْمًا ۚ لَعَلَّكُمْ

”اور آپ جو چاہیں جانتے تھے اللہ نے آپ کو اس کا حکم دیا اور

ان دونوں قوتوں کے کام نہ آتے تھے ہونے کے بعد انسان کو اپنے کارکن کے ہے

اسی موت کی ضد موت نہیں۔ سو آپ کا علم بھی عظیم ہے آپ کو موت بھی عظیم ہے۔ جس

آپ کی روح القدس تمام ارجاء بشریہ میں سب سے اعلیٰ اور سب سے افضل ہے۔
اس آیت میں یہ ایک اور نکتہ یہ ہے کہ مدد تعالیٰ نے فرمایا: "وَأَنْتَ لَعَلَّی خَلْقِ عَظِیْمٍ" اور "عَلَّی" متعلق کے لیے آیت اور "عَلَّی" کا لفظ اس پر دلائل سے ہے کہ آپ ان خلاق پر قادر ہیں اور آپ کی نسبت اخلاق حسنہ کی طرف ایسے ہے جیسے مولیٰ کی نسبت خاتمہ کی طرف اور میری نسبت۔ مومن کی طرف بتاتی ہے۔ "تفسیر کبیر" ۱۰/۱۰۰

۱۔ مہربانی قدس سرہ کا مطلب یہ ہے کہ عربی زبان میں "عَلَّی" کا لفظ فوقیت اور برتری کے لیے آتا ہے۔ اس وجہ سے اس آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ حق کی نعمتوں پر خالق اور سوار ہیں۔ اور آپ خلق کی باتوں کو جس طرف موزون دیتے ہیں وہی "خلق عظیم" ہو جاتا ہے۔ یہ ایک مہربان اور مسدود ہے کہ جو شخص کوئی چھٹا کرے وہ اچھا ہو جاتا ہے، اور جو شخص کوئی عظیم کام کرے وہ عظیم پہلانا ہے۔ اور اس طرح سے لوگ اچھے اور عظیم ہوتے ہیں یعنی وہ اچھے اور خدمت کے تابع ہوتے ہیں۔ میں آپ کی ذات کے بارے میں یہ کہہ دوں گا کہ میں ہے جس میں سے برکت ہے یعنی آپ سرشتاً ہی اپنے عظیم ہونے میں خلق عظیمہ کے تابع نہیں بلکہ خلق عظیمہ اپنے عظیم ہونے میں آپ کے فعل کے تابع ہے یعنی آپ جس فعل کو کر لیں وہی "خلق عظیم" ہو جاتا ہے۔ تو اس آیت میں "عَلَّی" کا لفظ استعلا کر کے میں یہ نکتہ ہے کہ آپ خلق کی عظمتوں پر سوار ہیں، اور جس طرح سواری سوار کے تابع ہوتی ہے اسی طرح خلق اپنے عظیم ہونے میں آپ کے تابع ہے۔

اخلاق کی تینوں قسموں میں فرق

جب اخلاق کی تین قسمیں ہوں تو ان تینوں قسموں میں یہ فرق ہے: "خلق حسن" اور "خلق کریم" اور "خلق عظیم" اور "خلق عظیم" ان کی درجہ ہے۔

(۱) خلق حسن کیا ہے؟ خلق حسن فعل کامل کو کہتے ہیں یعنی معاملہ میں کسی حد اعتدال سے تجاوز نہ کرے۔ اگر کوئی آپ کو ایک چھپرہ دے تو اس کے جواب میں آپ نے بھی اتنی ہی زور سے اسے چھپرہ دیا جتنے زور سے اس نے مارا تو کہا جائے گا کہ آپ

نے "خلق حسن"۔ دہلایا۔ لیکن اُس اس نے آپ کو ایک قہقہہ مارا اور آپ نے اس کے جواب میں اس کو یہ زور زور سے کہہ دیا "تو یہ تعبدی اور ظلم ہوگا۔ تو "خلق حسن" کا مطلب ہے تعبدی اور زیادتی۔ ہے شیخ جان اور عدل کے اوپر قائم رہنا۔ وہ خلق حسن کا مطلب ہے اعتدال اور معاملات کا عدل۔

(۲) دوسرا درجہ اخلاق کا "خلق کریم" ہے۔ اس میں ہونے والی نہیں جوتہ بک چار اور قربانی ہوتی ہے، یعنی اسرازیہ دینی کرے تو نیچے بدلہ لینے کے اسے معاف کر دیا جائے۔ جیسے ایک شخص نے آپ کو چھینر مارا، آپ نے اسے کہا کہ مجھے تم سے بدلہ لینے کا حق تو ہے لیکن میں تمہیں معاف کرتا ہوں۔ یہ ایک رحم کا انداز ہے۔ اس کو "خلق کریم" کہتے ہیں۔ (۳) اخلاق کا تیسرا درجہ "خلق عظیم" ہے اور وہ یہ ہے کہ کوئی شخص آپ کے ساتھ زیادتی کرے تو نہ صرف آپ اسے معاف کر، میں بلکہ ان اس کے ساتھ احسان بھی کریں۔ یہ خلق عظیم ہے، چنانچہ حدیث میں ہے:

فصل من قطعک، واعف عن ظلمک، وحسن الی من اساء الیک

"جو تمہارے ساتھ قطع تعلیق کرے تم اس کے ساتھ قطع جوتہ کرنے کی کوشش کرو، جو تم پر ظلم کرنے اس کو معاف کرو اور جو تم سے برائی کرے تم اس کے ساتھ بھرتی کرو۔"

اور انبیاء و ائمہ نے "خلق حسن اور خلق کریم" کی تعریفیں کی ہیں آپ چونکہ خود خلق عظیم کے حامل تھے لہذا آپ سب سے پہلے نے اپنی امت کو بھی "خلق عظیم" کی تعلیم دی۔ وہ اس طرح کہہ تو یہ فرمایا کہ تم پر بدھ لینا واجب ہے، اور نہ یہ فرمایا کہ تم پر معاف کرنا واجب ہے بلکہ دونوں چیزوں کو جمع کر دیا اور ساتھ ہی یہ بھی فرمایا:

وَجَزَاءُ سَيِّئَةٍ سَيِّئَةٌ لَّتَبْلُغَ غَفَاةُ مُصْلِحٍ فَأَعْرِضْ عَنِ الظَّالِمِينَ

"اور برائی کا بدلہ برائی ہے، تمہیں حق ہے کہ جو تمہارے ساتھ برائی

کر۔ تم بھی برائی کرو۔ (کوئی تمہیں تعظیم مارے تو تم بھی تمہے ... جو
ملنے مارے تم بھی سے متہ مارو۔ برائی کا یہ نہ برائی ہے) اور اگر تم
معاف کرو تو اللہ کے ہاں بڑے بڑے درجہ ہیں۔ یہ شعبہ اللہ
تعالیٰ کا اعلیٰ و پینہ نہیں کرتا۔

تو دونوں حق و سچے۔ اللہ مہینے کا حق بھی اور وہ وفہ کرنے کا حق بھی۔ اگر
معاف کر دینے کے بعد اس سے تھوڑے فاصلے پر بھی کرے تو یہ "خلیق عظیم" ہے۔ لہذا جو شخص
خلق عظیم کا حق نہ کا خلق حسن و خلق کریم دونوں نہ بنے آگئے ہوں کہ جب اعلیٰ مقام
کا حاصل ہو یہ درمیان کا اور ذلی مقام بھی حاصل ہو گئے۔

حضور ربیٰ پانچ کے محاسن اخلاق

"سب کی زندگی کا اثر بخیر رہا لو گیارہ کے تو سب کی زندگی کا حسن اخلاق اور خلق
عظیم کی تعمیرات سے بھری ہوئی ہے۔ پانچ اچھے ایسے مرتبہ: شامین، عمر نے سید و عائشہ رضی اللہ
سے دریافت کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے خلق کے بارے میں کچھ بتائیے۔ سیدہ
عائشہ رضی اللہ عنہا نے فرمایا: "کیا تم قرآن نہیں پڑھتے؟ میں نے کہا: کیوں نہیں۔ سیدہ نے فرمایا:
"آپ کا خلق قرآن تھا۔" مسدقہ ۹۷۔

سیدہ عائشہ رضی اللہ عنہا بیان فرماتی ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کبھی کسی
سے ظلم کا بدلہ نہ دیا۔ دیکھا جب تک کہ اللہ تعالیٰ کے حکام اور ان کی حدود میں سے
کسی حد کو نہ توڑا جاتا، اور جب اللہ تعالیٰ کے حکام میں سے کسی چیز کو پامال کیا جاتا، تو آپ
سب سے زیادہ غصہ کرتے ہوئے تھے۔ اور جب بھی آپ کو وہ چیز دل میں اٹھیا اور دایاں
تو آپ ان میں سے جو سب سے زیادہ سزا سن ہوئی اس کو اختیار کرتے بشرطیکہ وہ مجھ کو نہ
ہو۔" (طبری رقم ۳۶۰، مسند رقم ۳۳۲، سنن ابی داؤد رقم ۸۵۵، مسند مدنی صفحہ ۱۵۰، مسند ابی یوسف رقم
۳۷۵، سنن ابی داؤد رقم ۴۵۰، مسند ابی داؤد رقم ۴۵۰)

سیدہ رضی اللہ عنہا بیان کرتی ہیں کہ میں سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کی

”نیکو پارہا تھا۔ آپ سچ بولنے والے تھے اس نے فرمایا: ”مرا طہستان سے نکلا سے رسولوں کے پاس
 بادشاہ نہیں ہوں بد قریش کی ایک ایسی عورت کا بیٹا ہوں جو گوشت نکلا کر کھاتی تھی۔“

انہی اہل بیت کی رقم ۱۵۸۲ جمع ۱۰۰۰۰۰۰۰

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ سے ہیں کہ جب رئیس اہل انیس عبد اللہ بن ابی اسفوت ہو گیا
 تو اس کی نماز جنازہ پڑھانے کے لیے سرکارِ دو عالم میں پہنچے تو بلایا گیا۔ جب آپ اس کی نماز
 جنازہ پڑھانے کے لیے کھڑے ہوئے تو میں دیکھ کر آپ سے پہنچنے والے پاس گیا اور عرض کی
 ”یا رسول اللہ! کیا آپ اہل بیت کی نماز جنازہ پڑھنا چاہتے ہیں؟“ انہوں نے فرمایا: ”ہاں
 اور یہ کہا تھا: ”میں نے آپ کو کسی کی وجہ سے پہنچا دیا ہے جو میں نے آپ کو دین کو بدنام
 کرنے کے لیے کہی ہوئی تھی یاد رکھیں اور انہوں نے: ”رسول اللہ! میں نے اپنے ہاتھ پر لیا اور
 کہا: ”عمر! اپنی رائے کو چھوڑ دو۔“ جب میں نے بتا دیا کہ آپ نے فرمایا: ”مجھے
 اختیار دیا گیا ہے کہ استفادہ کروں یا نہ کروں۔ سو میں نے استفادہ کرنے کو اختیار کر لیا۔ اور اگر
 مجھے یہ ہم ہوتا کہ میں نے ستر مرتبہ سے زیادہ استغفار کیا تو اس کی مغفرت کرائی جائے گی
 تو میں ستر مرتبہ سے زیادہ استفادہ کرتا۔“ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ پھر سرکارِ دو عالم میں پہنچنے
 سے اس کی نماز جنازہ پڑھائی۔ الحدیث بخاری رقم ۳۶۶۱

یہ روایت اس سے بھی انرم میں پہنچنے کی صدا جزاوی سیدہ زینب سلام اللہ علیہا کو
 پشت میں نیر و در تھا۔ اس وقت وہ حاملہ تھیں۔ وہ نہ گئیں اور ان کا حمل ضائع ہو گیا جس
 وقت سرکارِ دو عالم میں پہنچے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ عینہ منورہ میں چلے گئے تھے
 اچانک بیمار بنی اسود آٹیا، وہ بہت فصیح الکلم تھیں اس نے کہا: ”اے محمد! جس نے آپ کو
 برا کہا اسکو برا کہہ لیں، میں آپ کے پاس اسلام کا اقرار کرنے آیا ہوں۔ پھر اس نے کھدو
 شہوت پڑھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کا امر قبول کر لیا۔ اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 کی کئی سہرا تھیں اور انہوں نے بیمار سے کہا: ”اللہ تیری آنکھوں کو عذاب کرے“ وہی ہے
 جس نے قتلِ قتل کا سر کیا تھا۔“ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”اسلام نے ان تمام کاموں کو مٹا
 دیا ہے اور سرکارِ دو عالم میں پہنچنے سے اس کو برا کہنے اور اس کے گزند کا کام نہ ہونے سے منع فرما

وہ "انتساب مولانا سید محمد امجد علی شاہ" ۱۹۵۷ء

جہاں تک ان کو ایسا بانیِ مکتبہ و مدرسہ کی نسبتیں آپ کے خلیفہ عظیم سے بھری ہوئی ہیں۔ آپ شیخ بنی ہاشم بن امیہ و معاف فرمایا جائے۔ وہ آپ کے قتل کی سزا میں شریک تھے۔ مگر مدینہ نبویہ میں معاف فرما دیا۔ اس نے اور اس کے باپ نے ہر موقع پر آپ کو اذیت دی۔ اس وحشی بن حرب کے ساتھ عظیم پر اپنے خلیفہ عظیم سے قلم غلو بھیج دیا جس نے آپ کے محبوب و مرمی سیدنا حمزہ و بیٹا زین العابدینؑ کو جنگ احد میں شہید کر دیا تھا۔

اخلاق کی دو قسمیں

ایک اور لحاظ سے اخلاق کی عبادت نے دو قسمیں بیان کی ہیں۔ ایک 'معمولی اخلاق' اور دوسری 'اعلیٰ اخلاق'۔ پہلی قسم یہ کہ آدمی کا مطلق ہوانی ہو، یہ نام اخلاق ہے، اعلیٰ اخلاق یہ ہے کہ آدمی دوسرے کے رویہ کی پروا نہ کرے، بغیر اپنا اخلاق متعین کرے۔ اس کا اخلاق معمولی ہو جو بالی نہ ہو۔ اعلیٰ اخلاقیات اس کا ایک عام اصول ہو جس کو وہ ہر جگہ برتے خود کو معاملہ دشمن کے ساتھ ہو یا دوست کے ساتھ ہو۔ وہ جڑنے والا ہو یہاں تک کہ اس سے بھی جو اس سے مل جائے۔ وہ اس سے بھی بہتر سمجھ کر لے والا ہو جو اس سے برا سمجھ کر لے۔ وہ ہر حال میں ظلم کو نظر انداز کرنے والا ہو۔

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ آپ کی مدنی زندگی کا ایک واقعہ بیان فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے نجد کے لوگوں کی طرف چند سواری بھیجے جو آپ کے دشمن بنے ہوئے تھے۔ وہ بحارہ کے حاکم ثمامہ بن وہاب کو راستہ میں مل گئے۔ انہوں نے اس کو گرفتار کر لیا اور سرکارِ دو عالم ﷺ کی خدمت میں لے گئے۔ یہ یہ کہانی کر رہا تھا کہ ام بنی النضر نے اس کو مسجد کے ایک ستون کے ساتھ باندھ دیا۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی رہائی کا حکم فرمادیا۔ یہ واقعہ اس وقت کی دنیا میں نہایت شہرت و غریب تھا کہ اس نے قبائلی زندگی میں کسی دشمن کے ساتھ آجائے کے بعد اس کا ایک ہی انجام تھا اور وہ یہ کہ اس کو قتل کر دیا جائے۔ رسول اللہ ﷺ نے اپنے خلیفہ عظیم سے اس کے جسم کو قتل نہ کیا مگر اس کی روح کو قتل کر دیا۔ چنانچہ قید

سے چھوٹے کے بعد شہر قریب سے ایک ہاٹ میں گیا اور اس کے دو بارہ مسجد نبوی میں گیا۔ وہ جہان تھے کہ یہ دو بارہ اس سے یہاں گیا ہے، لیکن جب اس نے بلند آواز سے کلمہ شہادت پڑھا کر اپنے مسلمان ہونے کا اعلان کیا تو مصلوبہ واکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو چھوڑ کر دراصل ہمیشہ سے لیے ہیں اور قاتل کر لیا تھا۔ اس کے بعد شہر گھر کے لیے نکل گیا۔ جب وہ غزم میں پہنچا تو وہاں سے دو کون و شہر کے اسلام لانے کا حکم دیا تو انہوں نے کہا "تم بے دین ہو گئے ہو" شہر سے جواب دیا کہ میں بے دین نہیں ہوا بلکہ میں نے خدا کے رسول کے دین کو اختیار کر لیا ہے۔ یہی نہیں بلکہ شہر اسلام کی قوت کا ذریعہ بن گیا۔ اس زمانہ میں مکہ کے لوگوں کو وہ جہان مقامات سے محظوظ فرما رہا تھا، ان میں ہزار ایک خاص مقام تھا۔ چنانچہ شہر کے اہل مکہ سے کہا "میں ابو محمد (شیخ الاسلام) کی اجازت کے بغیر جب مکہ مکہ نہیں آئے گی یہاں نہیں آئے گا۔"

شہر والی غیر فانی ذرا تھا۔ اس میں کوئی چیز بیدار نہ ہوتی تھی۔ انان بنامہ سے آتا تھا۔ یہاں کے تمام مسلمان اہل بیعت و لب حلقہ نبوی اسلام ہو گئے اور انہوں نے مکہ مکرمہ کی طرف ہجرت کر لی۔ شہر کوئی قوت و لوگوں کا براہان ہونے لگا۔ اس ہجرت سے قریش میں کچھ اہم چل گیا۔ ہر طرف ایک سرگرمی کا ماحول تھا۔ انہوں نے سخت اضطراب اور بدعواہی کے عالم میں ہر کار و عالم شہر کی طرف رجوع کیا اور درخواست کی کہ یہاں کے حکم کو تسلیم فرمایا جائے کہ وہ اپنی کی بندش و انہما لے۔ کوئی اور ہوتا تو انہیں ان کے مظالم یاد کرا دیتا اور کہتا کہ آپ تمام کون سا حد سے کر میرے پاس آئے ہو تو تم نے میرے اور میرے ساتھیوں کے ساتھ کیا کچھ نہیں کیا کہ تم میں جہاں سے ساتھ کوئی نہیں کروں لیکن وہ وہ خلق عظیمہ کے مالک تھے اور تمام مسلمانوں کے لیے رحمت بن کر آئے تھے۔ مکہ والوں پر اپنا دامن رحمت کیوں نہ پھیلاتے۔ آپ شہر پر آنے کی وقت حال نہ مہتمم بن آئے حال جو ہذا کو جہاں بھیجے کہ حاج کی بندش اٹھا دو۔ چنانچہ اس نے ہر کار و عالم شہر کیلئے کے قہر کی تعمیل میں اس کی بندش اٹھائی اور حاج کی بندش اٹھا دی۔ یہاں کے اہل مکہ وہی تھے جنہوں نے تمام ہوا باشم کو شہر بنی ہاشم میں نظر بند کر رکھا تھا اور سلطان بن سنان آپ کے نندان والوں کے ساتھ

ایسا مزاحمت کیا تھا کہ اناج کا ایک دانہ بھی ان تک نہیں پہنچے دیتے تھے۔ بنو ہاشم کے بچے بھوک سے مر رہتے اور بیمار ہوتے تھے لیکن ان ظالموں کے ہاتھ سے زیادہ دھت اور غارتگری نہ کیجئے تھے بلکہ یہ بچوں کا در و ناس کر دیتے تھے۔ سرکارِ دو عالمؐ شیخ الاسلام نے ان کی ان سب باتوں سے درگزر فرما کر ان کے لیے اناج کی بندش ختم کر دی۔ (سیرت ابن ہشام ۱۲۶)

سرکارِ دو عالمؐ پانی کا یہ جذبہِ رحم اور شفقت رحمتِ مہد ان جنگ میں بھی رہتا تھا۔ حدیث سے پتہ چلتا ہے کہ سرکارِ دو عالمؐ اپنے کے ساتھیوں نے میدانِ بدر میں پانی کا ایک حوض یعنی ضرورت کے لیے تیار کیا تھا۔ لڑائی شروع ہونے سے قبل قریش مکہ کی فوج کے آدمی اس حوض پر پانی پینے آئے۔ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے انہیں پانی لینے سے روکنا چاہا۔ جنگی حکومت عملی اور دستِ لہجی کا تقاضا یہی تھا کہ انہیں پانی نہ لینے دیا جاتا اور دشمن پر ہر قسم کی خوراک کی بندش کر دی جاتی۔ لیکن سرکارِ دو عالمؐ نے فرمایا: ”انہیں پانی لینے اور پینے سے منع نہ کرو۔“ (بخاری رقم ۵۲۳۷، سنن ابی داؤد رقم ۴۱۰۷، ترمذی رقم ۲۸۱۱، معجم) غلط

کیا دنیا ایسی کوئی مثال پیش کر سکتی ہے؟

خلاصہ یہ کہ انبیاء کی بعثت کی دو غرضیں ہوتی ہیں۔ ایک علم پھیلانا اور دوسرا عوامِ اخلاق کی تکمیل۔ چنانچہ فرمایا: ”انما بعثت معلما“ یعنی میں دنیا میں معلم بنا کر بھیجا گیا ہوں اور دوسرے دنیا کو باخلاق بنانے کے لیے فرمایا کہ ”بعثت لاسمہ عکادم الاخلاق“۔ یعنی میں مکارمِ اخلاق کی تکمیل کے لیے بھیجا گیا ہوں کہ سب کو باخلاق بنا دوں۔ چنانچہ آپؐ نے علم اور اخلاق دونوں کو دنیا میں پھیلایا۔

پیغمبرِ رسول اللہ ﷺ کی شانِ جامعیت

قرآنِ شریف اور احادیثِ نبویہ سے وہ شرعِ تخیل پر توجہ ہے۔ معاشرہ میں سبکی قسم نے ٹوٹتے ہیں یہاں مختلف انواع کے لوگوں سے جو معاشرہ بن رہا ہے اس میں پختگی اور منیبی ہوئی کیوں کہ یہ صنعت و برکت اور مختلف پیشوں سے تعلق رکھنے والے لوگ اس میں موجود ہوتے ہیں ان سے قسوں اور روایات مختلف ہوئے ہیں نہایت آسانی سے ہوتی ہے۔ اسی پر بھی قوم اور مختلف پیشوں اور کاموں کی کے ذریعہ سے یہ دنیا جس دینی ہے ان کی دنیا کی دنیا ہی مختلف ہے۔

تھکائے دنیا کے رشتے سے ہے زینتِ حیات

اسے اوقاف میں جہاں کو ہے نہیبِ اختلاف سے

اس معاشرہ میں صدرِ محکمات اور رئیسِ جمہوریہ اور کام بھی ضروری ہیں تاکہ ملک کا نظم و نسق چلا سکیں اور معاشرہ منظم ہو۔ صنعت بھی ضروری ہیں تاکہ کام کے ادھار کی تعمیل کرنے والے ہوں۔ معاشرہ میں امن و امان کے قیام کے لیے پولیس، قاضیوں اور ججز کا ہونا بھی نہایت اہم ہے۔ یہاں تو جس نے نمازوں، چاندی، سروں، جرنیلوں اور مختلف اقربوں کا ہونا بھی شہرہ ور ہے تاکہ مسکنی سد و سدھور کی حفاظت ہو سکے اور کوئی دشمن ملک میں داخلہ لے نہ سکے۔ غریب بھی ہوں۔ دربار بھی تاکہ وہاں داروں کے مال کو کوئی لوٹ نہ کرے۔ دار بھی ہو ورنہ وہ صدقہ و فیہ استانی عبادت سے یہ قلم خروم ہو جائے گا۔ نہ رہا ان شب زندہ دار بھی ہوں اور عابد مرید بھی ان کے سپاہی بھی ہوں اور بخواب بھی۔ مختصر یہ کہ اس دنیا کا نظم و نسق ان مختلف اصناف و انواع سے جو دار و قیام ہی پر موقوف ہے۔ ان و عیال بھی ہوں، دولت و احباب بھی، بہادر اور سواد گاہ بھی، زمیندار اور داری بھی، کارخانہ دار بھی ہوں اور مزدور بھی، اور صنعتی ہوں اور ہندی بھی۔

یہ جتنی انواع و اقسام کے لوگ ہیں۔ ان میں سے ہر ایک

کو اپنی اپنی زندگی کے لیے ایک عملی نمونہ کی ضرورت ہے۔ اسلام ان تمام انسانوں کو جسے نبی کی اتباع کی دعوت دیتا ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ مختلف طبقات انسانی کے لیے اپنے پیغمبر کی عملی سیرت میں مثالیں اور نمونے دیکھتا ہے جو ان میں سے ہر ایک کے لیے ایک اعلیٰ ہدایت کا چراغ بن سکتا اور وہ اس سنت کے چراغ کی روشنی میں پیغمبر اسلام ﷺ کی عملی زندگی راہنہائی کرتی ہے۔ اسلام کے صرف اس تقریب سے یہ بات رہز روشنی کی صریح ثابت ہوتی ہے کہ پیغمبر اسلام کی سیرت علیہ میں جامعیت ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ انسانوں کے ہر طبقہ اور صنف کے لیے آپ کی پاکیزہ سیرت میں نصیحت پڑی ہوئی اور عمل کے لیے ایک سبق موجود ہے۔ ایک حکم کے لیے محوم کی زندگی اور ایک محوم کے لیے حاکم کی زندگی ایک امیر کے لیے غریب کی زندگی اور ایک غریب کے لیے امیر اور دولت مند کی زندگی ایک کامل اور محکم مشن اور نمونہ جیسے بن سکتی اس لیے اس بات کی سخت ضرورت ہے کہ عالم گیر اور دائمی پیغمبر کی زندگی ان تمام مختلف منظر کے رنگ پر رنگ پھولوں کا ایک شہنشاہی دستہ ہو۔

رسول اللہ ﷺ کی جامعیت پر حضرت مولانا سید سیدان عارفی قدس سرہ نے بڑی انجس بات فرمائی ہے جس میں انہوں نے عبارت لکھا ہے کہ آپ کی پاکیزہ اور قدس زندگی ہر انسانی گروہ اور ہر انسانی حالت کے مختلف مظاہر اور ہر قسم کے متعلق جذبات اور کامل اخلاق کا نمونہ ہے۔ یہ صرف محمد رسول اللہ ﷺ کی سیرت ہے ورنہ اور کسی پیغمبر کی سیرت اس میدان پر پوری نہیں اترتی کیوں کہ نبیوں کے لیے بالکل درست اور صحیح یہ کہ

آنچه خواہی بگرداند تو چند رازی

اس لیے اس بات کی ضرورت ہے کہ عالم گیر اور دائمی پیغمبر کی زندگی ان تمام مختلف مناظر کے رنگ پر رنگ پھولوں کا گلہ دستہ ہو۔ مختصر یہ کہ ایک ایسی انسانی زندگی جو ہر انسانی گروہ اور ہر انسانی حالت کے مختلف مظاہر اور ہر قسم کے متعلق جذبات اور کامل اخلاق کا نمونہ ہو ورنہ صرف محمد رسول اللہ ﷺ کی سیرت ہی ہے۔ جس کا اس کائنات میں ہر انسانی گروہ اپنے لیے نمونہ اور اسوۂ حسنہ ہے۔ اور نبیوں کے لیے بالکل

دوست اور صحیح کھانا کھانا روکنا نہ چاہیے۔ اس کی سیرت اور اخلاق و انماں کی دنیا کی سب سے بڑی مارکیٹ (Super Market) ہے جس میں ہر جنس کے خریدار اور ہر شے کے طلب کار کے لیے بہترین سامان موجود ہے۔

اس سلسلہ میں سید سلیمان ندوی نے ایک ہندو تعمیر یافتہ شخص کی رائے نقلی ہے: ”کار میں کے لیے پانی پینے کے قابل ہے۔ چنانچہ سید صاحب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیمات اور شخصیت کی جو معیت پر بحث کرتے ہوئے اپنے ایک دوست کے ہندو دوست کے جذبات کو یوں نقل فرماتے ہیں:

”آج سے تیس چالیس برس پہلے پٹنہ کے مشہور داعی اسلام، ماسٹر علی سرنوم نور اسلام، کا ایک رسالہ نکلتے تھے۔ اس میں انہوں نے اپنے ایک ہندو تعمیر یافتہ دوست کی رائے نقلی ہے کہ اس نے ایک دن سید صاحب سے کہا کہ میں آپ کے پیغمبر کو دنیا کا سب سے بڑا کامل انسان تسلیم کرتا ہوں۔ انہوں نے پوچھا: ”ہمارے پیغمبر کے مقابلہ میں تم حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کیا سمجھتے ہو؟“ انہوں نے جواب دیا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے مقابلہ میں عیسیٰ مرثیہ ایسے معاف ہوتے ہیں جیسے دانے روڑ کا۔ اسے سامنے ایک بھورا بھالا بچہ بیٹھا ہوا اٹھتی بیٹھتی ہو کر رہا ہو۔ انہوں نے دریافت کیا کہ تم کیوں پیغمبر اسلام صلی اللہ علیہ وسلم پر کامل ترین انسان جانتے ہو؟“ اس نے جواب دیا کہ مجھ کو ان کی زندگی میں ایک وقت اس قدر متفاد اور مقننہ و صاف نظر آتے ہیں جو کسی ایک انسان میں تاریخ نے کبھی ایک نہ کر کے نہیں دکھائے۔ بادشاہ دنیا کیا ایک پورا ملک ساری مٹی میں ہوا رہے پس ایسا کہ نورا چنے آپ کو بھی اپنے قبضہ میں نہ رہتا ہو بلکہ خدا کے قبضہ میں ہو۔ دولت مند ایسا کہ خزانے کے خزانے

افلاکوں پر لہے لہے ہوئے اس نے دار الحکومت میں آ رہے ہوں اور
محتاج ایسا کہ مہینوں اس کے گھر میں چوہا نہ چلے گا اور تکی نئی وقت
اس پر فائز ہو جائے ہوں۔ یہ سالار ایسا ہو کہ ٹھکی بھر جیتے
آدمیوں کو لے کر ہزاروں غرق آسمانی فوجوں سے کامیاب لڑائی لڑا
ہو، اور سچ پسند ایسا کہ ہزاروں پر یوش چٹا روں کی آہر مہربانی سے
باہر دوسرے کے گھر پر بے پناہ واپس آ کر رہتا ہو۔ شجاع اور بہادر
ایسا ہو کہ ہزاروں کے ساتھ جہیز میں تین تہا کھڑا ہو اور نرمی ایسا کہ کبھی
اس نے انسانی خون کا ایک قطرہ بھی اپنے ہاتھ سے نہ بہایا ہو۔
باطل ایسا ہو کہ عرب کے زور و زور کی اس فکر ہو، وہی بیکار کی اس
کو فکر، غریب اور مفلس مسلمانوں کی اس کو فکر، خدا کو بھولی ہوئی دنیا
کے سدھار کی اس کو فکر، غرض ہمارے سامنے کی اس کو فکر ہو اور بے
تعلق ایسا کہ اپنے خدا کے سوا کسی اور کی یاد اس کو نہ ہو، اور اس سے
سوا ہر چیز اس کو فکر و مویش ہو، اس نے کبھی اپنی ذات کے لیے اپنے
برا کئے والوں سے بدلہ نہ لیا اور اپنے ذاتی دشمنوں کے حق میں
دعا نہ فرمائی اور ان کا ہلا چاہا، بائیس خدا کے دشمنوں کو اس نے کبھی
محاف نہ کیا اور حق کا راستہ روئے واپس کو ہمیشہ قائم رکھی، دین
اور مذہب الہی سے ڈراتا۔ لیکن اس وقت جب اس پر شور و شتاب
کا شہہ ہو، وہ پھر انہ معصومیت کے ساتھ ہمارے سامنے آ جاتا ہے۔
لیکن اس وقت جب ہم اس کو شہاد جب کہ بکرا کا چہرہ ہیں وہ
بھگور کی چھل کا تھپہ لگے کھربری چٹائی پر بیٹھا روئے نظر آتا
ہے۔ لیکن اس وقت جب عرب کے اطراف سے آ کر اس کے صحن
مہربان مال و دولت کا انبار لگا ہوتا ہے اس کے گھر میں فاقہ کی

چوڑی ہو رہی ہے۔ میں اس عہد میں جب لڑائیوں کے قیدی مسلمانوں کے گھر اس میں دھڑکی اور غلام بن کر بیچے جا رہے ہیں، نہ علم نہ بات رسولی پیچھا پیچھا کر اپنے ہاتھوں کے چھائے اور سینے سے وارث باپ کو دھاتی ہے جو چکی پیٹتے پیٹتے اور مشکلیہ و بھرتے بھرتے ہاتھ اور سینہ پر پڑ گئے تھے۔ میں اس وقت جب آدھو عرب اس کے ذریعہ میں ہوتا ہے سیدنا عمر بن خطاب حاضر دربار ہوتے ہیں اور احقر انظر اھل کرکاشات، نبوت کے سامان کا جائزہ لیتے ہیں، ایک گھر و کی چار پائی یا پٹائی پر آرام فرما رہے ہیں، نسیم مبارک پر بانس کے تختان پر کئے ہیں، ایک طرف مٹھی بھر جو رکے ہیں، ایک کھوئی پر ٹھک مشکلیہ دنگ رہا ہے۔ سردار کائنات سیدنا پیغمبر کے گھر کی یکل کائنات دیکھ کر سیدنا عمر علی غرور پڑتے ہیں۔ جب دریافت ہوتا ہے۔ عرض کرتے ہیں۔ "یا رسول اللہ! اس سے بڑھ کر دے گا اور کیا موقع ہوگا؟ قیصر و کسریٰ یا لک و بکر کے منے لوت رہے ہیں اور آپ پیغمبر ہو کر اس سارے میں ہیں۔" اور شاہ ہوتا ہے۔ "عمر! کیا تو اس پر راضی نہیں کہ قیصر و کسریٰ دنیا کے عزت و فخر اور ہم آخرت کی سعادت کے۔" (آداب مراد میں ص ۸۷-۸۸)

اس خطبہ میں ذرا آگے چل کر سید صاحب نے سرکارِ دو عالم سیدنا محمد کی تسبیح و تعذیب کو ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

"حضرت نوح علیہ السلام کی زندگانی کفر سے عفو و عفو و غضب کا لوہ۔ پیش کرتی ہے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی "یات یت خلیلوں کا مشہور دکھاتی ہے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زندگانی کفار سے جنگ و جدوجہد۔ شاہانہ قہم و شوق و اور اجتماعی دستور و قوانین کی مثال پیش کرتی ہے۔

حضرت عیسیٰ کی اہل بیت کے ساتھ رہنے کی بات، غلو اور کفر
اور حقیت کی تعلیم دیتی ہے۔ حضرت سیدنا جبریل کی زندگی
شہادت اور اعزازیوں کی ہجو کا ہے۔ حضرت ایوبؑ کی
حیات مہر و شکر کا نمونہ ہے۔ حضرت یونسؑ کی سیرت عدمیت
اور انابت کے عطا کی مثال ہے۔ حضرت یوسفؑ کی
زندگی قید و بند میں بھی موت حق اور جوش طبع کا سبق ہے۔ حضرت
داؤدؑ کی سیرت سربلندی و بکام حمد و ستائش اور دعا زاری کا صحیفہ
ہے۔ حضرت یعقوبؑ کی زندگی امید و اہم توکل اور امتداد
کی مثال ہے۔ یحییٰؑ کی زندگی سیرت تقدیر و کرم و کرم
ان میں نوحؑ، ابراہیمؑ، موسیٰؑ، سیدنا داؤدؑ، ایوبؑ، یونسؑ،
یوسفؑ اور یعقوبؑ سب کی زندگیاں اور میراثیں امت کرمانی
ہیں۔

محمدؐ کی تعلیم و تہذیب و اخلاق کی ایک شریف روایت میں ہے
کہ آنحضرتؐ سربلندی کی پیدائش سے وقت نہ آئی کہ محمدؐ پیشانی پر
ملکوں کے پادشاہ اور ملکہ کی قبروں میں لے پاؤں کو تہہ و تاب
نے نام و نشان کو پہچان لے۔ ان دنوں سچے اندر پرندہ لکھ ہر پادشاہ
کے سامنے ان کو لے پاؤں کو آہٹ کا خلق و شریعت کی معرفت و معرفت
کی شہادت اور ہر کسی کو آہٹ کی پاک و امن اور عیسیٰ کا زہر
عطا کرو اور تمام عقیدوں کے اخلاق میں ان کو غوطہ دو۔ جن علماء
نے اس روایت کو اپنی کتابوں میں لکھا وہی ہے، ان کا فائدہ
در حقیقت یہی ہے کہ وہ تعلیم اسلام و اصلاح و اسلام کی حدت
بامعیت کو نمایاں کر لیں کہ جو کچھ اور انبیاء کو مطلق طور سے عطا ہوا

تھا وہ سب مجموعی طور پر آنحضرت ﷺ کو عنایت ہوا۔

حسن، یوسف، زمر، عیسیٰ، ید بیضا داری

آنچہ خواباں ہمہ دارند تو تہاداری

حضرت موسیٰ قانون لے کر آئے۔ حضرت داؤد دعا اور

مناجات لے کر اور حضرت عیسیٰ زہد و اخلاق لے کر، محمد ﷺ

قانون بھی لائے، دعا و مناجات بھی، اور زہد و اخلاق بھی، ان سب کا

مجموعہ الفاظ و معانی میں قرآن اور احادیث میں میرٹ محمد ﷺ ہے۔

: خطبات مدراس ص ۸۱-۸۲

رسول اللہ ﷺ اور تجارت

جیسا کہ بتایا گیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ تمام علوم کے جامع تھے۔ آپ نے دینی کو نہ صرف عبادت کی تعلیم دی بلکہ دنیا میں رہنے کے طریقے بھی سکھائے۔ معاشرت اور معاملات کے طریقے بھی سکھائے۔ اس دنیا میں ہمیشہ سے یہ طریقہ چلا آیا ہے اور اب بھی یہی طریقہ چلا رہا ہے کہ برقیں کے لیے الگ کوٹھ اور تعمیر کا چر ہوتی ہیں۔ زراعت کے لیے لک، ٹیچٹر ٹک اور میڈیکل کے لیے الگ کانوں کے لیے الگ کامرس کے لیے الگ فزس کے برقیں کے لیے الگ الگ تعلیم کا چر ہوتا ہے اور جس فن کی کوئی تعلیم کا چر ہوتی ہے اس سے اسی فن کے وک جیڑ ہونا چلتے ہیں۔ ڈاکٹری کے لیے الگ کوٹھ ہوتا ہے، صنعت و حرفت کے لیے اور زراعت اور تجارت کے لیے الگ الگ تعمیر کا چر ہوتی ہیں، لیکن رسول اللہ ﷺ نے ایک ہی دوس کا اور ایک ہی تعمیر کا چر کیا۔ اس میں سیدنا ابو بکر رضی اللہ عنہ، سیدنا عمر رضی اللہ عنہ، سیدنا عثمان رضی اللہ عنہ، سیدنا علی رضی اللہ عنہ، سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ، سیدنا طلحہ رضی اللہ عنہ اور سیدنا زبیر رضی اللہ عنہ وغیرہ کے قرابتی طائب شامل تھے۔ ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ اور انیس تہ۔ کے غلام کی عقید کے سب اب علم والا برجہ رضی اللہ عنہ اور عقیل بن حور رضی اللہ عنہ وہی قبیلہ کے ہیں، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ اور معاذ بن جبل بنو غطفان سے تعلق رکھتے ہیں۔ سیدنا ابن مسعود رضی اللہ عنہ وہی قبیلہ سے ہے۔ ابن مسعود جیش سے ہیں اور صہیب بن سہل مدنی سے تعلق رکھتے ہیں۔ اس قبیلہ ہی مدنی میں ابو بکر، عمر، عثمان بنی مہرقی ہیں اور معاذ بن ابی سفیان بنی نضیر ان دونوں کے مشرق سے لے کر مغرب تک اور افریقہ سے لے کر برصغیر پاک و ہند تک قرآن و حدیث کی اور دنیا کے بڑے بڑے فخرانوں کے عدل و انصاف اور دستور و قوانین، بے اثر کر کے رکھ دیا اور دنیا کی سیاسی زندگی کا نقشہ تبدیل کر کے رکھ دیا۔ خصوصاً طور پر سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے دنیا میں سب سے پہلے اسلامی خلافت مملکت کو تم کی دس کی تعمیر آج تک نہیں ملتی۔ آپ نے قربا

ساڑھے دن سے حکومت آئی اور اپنے دو قصبوں میں باغیوں میں حاکم بن کر رہے۔
 اسلامی دنیا میں اس نے حدود وغیرہ میں اضافہ کیا جو مشرق میں افغان نستان اور چین، مغرب میں
 آفریقہ اور ان سے آگے بڑھ کر شمالی افریقہ، شمال میں سامویر اور قزوین اور جنوب میں ہندو
 نو بہت سی اسلامی مملکتوں کی پہنائیوں میں اضافہ کیا۔ اس امر کی آمد سے قبل عرب کسی منظم
 قصبہ کے تصور سے ناواقف تھے۔ ان کی زندگی قبائلی زندگی تھی۔ ہر قبیلہ کا ایک الگ رئیس
 جو اس قبیلہ کے لیے بیٹے کا سوچا جاتا تھا۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے انہیں ایک مرکزی قوت
 میں جمع کیا۔ مملکت کے مختلف حصوں کو ایک جمہوریت میں پرکار کا قصبہ بناتے بنایا۔ اس
 کی تفصیل ہم نے اپنی کتاب "سیرت سیدنا عمر رضی اللہ عنہ" میں دی ہے۔

دوسری طرف نجد بن امیہ - معدن بن وقاص - ابو عبیدہ بن الجراح و عمرو بن
 العاص وغیرہ جیسے سپہ سالار اور انہیں پیدا کیے جنہوں نے چند ہی سالوں میں مشرق و مغرب
 کی بڑی ممالک اور گنجانے والے ممالک (جس کی تفصیل ہم نے اس کتاب کی
 ابتدا میں دی ہے) کو اپنے قبضے میں کر کے رکھ دیا اور ان کے کارناموں کی دھماکے آج بھی
 لوگوں کے دلوں پر گونجتی رہتی ہے۔ سیدنا سعد بن ابی وقاص رضی اللہ عنہ فاطمہ قادری نے عراق و
 ایران کا تمام مشرقی اتر کر اسلام کے قدموں میں ڈال دیا۔ سیدنا عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ
 نے فرعون کی سرزمین مصر پر اس حکومت سے زبردستی جیت کر اس مملکت میں شامل کر لی۔

ایک طرف عرب کے اندرون کی ایک جماعت تیار کی جنہوں نے کاروباری دنیا
 میں اپنی سماج کی بنیادیں یہ تجارت اور بیوپاری میں اللہ کے ذکر سے غافل نہ کر رکھا۔ سیدنا
 خالد بن ولید رضی اللہ عنہ ایک بہت بڑے بزرگ تھے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بشارت بھی
 آپ کو تھارتی دنیا میں ہی تھی لیکن اس کے ساتھ زراعت کا شغل بھی تھا اور یہ نہایت وسیع
 پیمانے پر تھا۔ آپ کے عراقی حبیب میں کئی ذراعتی ذراعت تھے۔ ان میں قنات اور سراجہ نامی
 مشہور تھے۔ صرف قنات کے سمیٹوں میں اسی اوقات سیرابی کا کام کرتے تھے۔ ایسے ہی انتظام
 تیار سراجہ میں بھی تھا۔ آپ کی تجارت بھی بہت بڑے پیمانے پر تھی۔

تجارت اور زراعت کی آمدنی سے وہ ہاتھ کے محتاجوں کی کفالت فرماتے اور اس کی ہواؤں اور قبیضوں کی اجازت فرماتے اور سید و عارف کو سارا نہ دن ہزار درہم دیتے۔

! طبقہ سے یہاں سے ۱۸۵۲ء

گھر میں مال و دولت کی فراوانی تھی۔ تجارت اور زراعت دونوں طریقوں سے مال و دولت گھر میں آتی تھی، لیکن جسے مال کا دن میں لاکھوں درہم دینا اللہ کی راہ میں خرچ کر دیتے۔ ایک مرتبہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے ان کے صاحبزادے موسیٰ رضی اللہ عنہ سے پوچھا کہ تمہارے والد کس قدر دولت چھوڑ کر گئے؟ انہوں نے کہا: ”پانچ لاکھ درہم، دو لاکھ دینار، وراثت کے علاوہ کثیر ہتھ ارٹس سونا اور چاندی۔“ غیر محفوظ جائیداد اس کے علاوہ تھی جس کی کل قیمت کا تخمینہ اندازہ قین کر دہ زراعت تھی۔ یہیں کہ سیدنا معاویہ رضی اللہ عنہ نے کہا: ”ما نزل جہنم من سخیاً شویفاً وقتل فقتل و رحمہ اللہ“

حقیقتات ص ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱

دولت کی گردش رک جاتی ہے۔ جو محروم رہ جاتا ہے وہ دن بدن اور زیادہ محروم ہوتا چلا جاتا ہے۔ اور جو خوش حال ہوتا ہے وہ اور زیادہ خوش حال ہوتا چلا جاتا ہے یہاں تک کہ کچھ لوگوں کے پاس تو بے مناسب دولت اکٹھی ہو جاتی ہے اور اکثر وہ شہر آبادی کا یہ عمار ہوتا ہے کہ وہ زندگی کی معمولی ضروریات بھی فراہم نہیں کر سکتی۔

دولت کے سمندر کو صرف یہ نظریہ روک سکتا ہے کہ آدمی اس دنیا کے بعد آنے والی زندگی پر یقین کرے اور اس احساس کے ساتھ زندگی گزارے کہ یہ دنیا اکٹھا کرنے کی جگہ نہیں ہے بلکہ آخرت کے لیے خرچ کرنے کی جگہ ہے۔ اسلامی تاریخ اس قسم کی بہ شمار مثالوں سے بھری ہوئی ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہے کہ جن ملکوں میں اسلامی نظام قائم ہو وہاں سے خرچی کا نام و نشان مٹ گیا یا کم از کم غریبی کا احساس منقطع ہو گیا۔

رسول اللہ ﷺ کا تجارت کی طرف شغف

رسول اللہ ﷺ کے تجارتی شغف کو دیکھ کر ہی صحابہ کرام صحیحیہ کو تجارت کا شوق پیدا ہوا تھا۔ ویسے بھی مکہ کے لوگ اکثر تجارتی زمین کے تھے کیونکہ مکہ ایک وادی غیر زرخیز نہ تھی۔ تمام زمین پتھر ملی اور قافل زراعت تھی۔ اس وجہ سے آپ کے آباء اہل بیت تجارت ہی کرتے رہے۔ کہلوں میں لکھا ہے کہ سیدنا اسماعیل علیہ السلام کی اولاد میں جس پشت کے بعد ایک شخص نصر پیدا ہوا۔ زرقانی نے لکھا ہے کہ اس کا اصل نام تو قمیس تھا۔ نصر اس سے کہتے تھے کہ وہ بڑے حسین و جمیل تھے۔ اور نصر ”نصرۃ“ سے مشتق ہے اس سے معنی رونق دہر دینا دہی کے ہیں۔ زرقانی علی الصواب لکھتا ہے۔

نصر کے والد کا نام سنان تھا۔ ان کے علم و فضل کی وجہ سے دور دراز سے لوگ من من کر کے زبیر کے لیے آیا کرتے تھے۔ انہی سنان کے بارہ میں ایک حدیث میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔

”اللہ تعالیٰ نے اولاد اسماعیل میں سے کنانہ کو اور کنانہ سے قریش کو اور قریش سے بنو ہاشم کو اور بنو ہاشم میں سے محمد کو برگزیدہ

کیا نہ (الہدیا نمبر ۱۰، ۱۳۷۰ء)

قصی:

نضر بن کثیفہ کی آغوشِ پشت میں ایک شخص پیدا ہوا جس کا نام قصی تھا۔ یہ قصی عربی نہ تھا اصل نام ان کا زید تھا۔ باپ کا نام مجاہد بن نورمان تھا۔ فیضیت سعدی نے قصی کو "مجمع" کا خطاب دیا تھا کیونکہ انہوں نے قریش کے متفرق گروہ پر اجماع و قبائل کو یکجا کر دیا تھا۔ اور انے اتحاد و اتفاق کے ذریعہ ان میں ایک قوم پیدا کی۔

[از جلی ۱۳۷۱ء]

چنانچہ حضرت بنی غنم عدوی نے ایک مرتبہ ان کو مخاطب کر کے کہا تھا:

ابو کھ قصی کان بدعی مجمعاً بعد جمع ائله القبائل من فہر

طوق بن عدی ۱۲۰۰ سال بعدی والرشہ ۱۳۲۰ء

ہذا سبیل کی اور یہ قصی کے ذریعہ ملی ہمارے سال کے بعد مکہ پر سیاسی اقتدار حاصل ہوا۔ قصی نہایت ذریعہ ہوشیار و دانش مند شخص تھا۔ اس وجہ سے وہ شراہ کے ساتھ ایک جنگ میں قصی کو باز و فنی ہار دیا (قیصر دوم) کی تہارت حاصل تھی۔ بعد از ان تہارت ۱۳۵

قصی نے نہ صرف یہ وہی دنیا میں اپنے بی بی رواجہ قاتل کیے بلکہ انور ان مکہ بھی نہایت یاد آئے۔ سے کام کیا اور نہایت اعلیٰ مرتبہ سے مکہ شہر کو تہ دیا کہ بیت اللہ جو پہلے شہر سے اور تھا اب شہر کے درمیان آ گیا۔ قصی نے عبد کے سامنے اپنا ایک مکان بنوایا جس کا صدر دروازہ کعبہ کی طرف رکھا گیا۔ اس کو آپ نے عمومی کاموں کے لئے استعمال کیا اور اس کا نام "دار اللہ" رکھا۔ [تاریخ مکہ جدید، ص ۱۱۰]

یہ دار اللہ ایک وسیع و عریض عمارت تھی جس کا دروازہ حرم میں کھتا تھا۔ اس میں ہر تقریب پر اہل مکہ کے نمائندے اکٹھے ہوتے اور باہمی مشورہ سے مختلف مسائل کا حل تلاش کرتے اور پیش آمدہ مشکلات کی معاشی، سیاسی، مدنی مسائل پر گفتگو کرتے۔

قصی ایک تہذیب و تمدن کا نمونہ تھا۔ تہذیب کی وجہ سے انہوں نے دھیر و دل دوست

کمانی دور چھراپتی قوم کی قیادت و سرپرستی پر بھی خرقہ کی۔ انکی وارانندو کو جیسے سے انہوں نے چورے شہر میں ایک مرکزی نظام قائم کیا۔ وارانندو میں وہی لوگ شریک بن گئے تھے جن کی مرکز میں از کب چالیس سال ہوتی تھی۔ لیکن انہی کی اولاد اس شہر سے مستثنی تھی۔ بعد میں اس استثنا میں توسیع کی گئی۔ چنانچہ اہل چھراپتی جو اس زمانے کی وجہ سے تیس (۳۰) سال کی عمر ہی میں اس کا درکن بن گئے۔ اسباب اختلاف میں۔

اسی طرح بنگلہ میں خزانہ بھٹو کو پندرہ تین سال کی عمر میں یہ عزت حاصل ہوئی۔

قصی کی اولاد:

قصی کے چار بڑے تھے۔ عبدالدار، عبدالمناف، عبدالعزیز اور عبدالقصی اور دو زکیاں تھیں۔ اہل بیت بعد از ۱۳۹

قصی کے چاروں بڑے کے تہذیب پر مشتمل تھے۔ اگرچہ انہی کا دوسرا بڑا عبدالمناف عقیقہ خرد اور مصائبت زمانے میں خاص اعیانہ رکھتے تھے لیکن انکی دورانی اختیارات قصی کے بعد اس کے سب سے بڑے بڑے عبدالدار اور اس کی اولاد کے ہاتھ میں تھے حالانکہ عبدالدار اور اس کی اولاد کو عبدالمناف اور اس کی اولاد کے ساتھ قرز و غلج اور سیاست و طبرہ میں کوئی نسبت نہ تھی۔ قصی کی موت کے بعد اشراف قریش عبدالمناف کو پسند کرتے تھے اس وجہ سے قویت کہ عبدالدار اور اس کی اولاد کے ہاتھوں میں دیکھنا چاہتے تھے۔ چنانچہ عبدالمناف کی رحلت کے بعد عبدالدار کی اولاد سے اشراف نے تولیت چھین لینے کا قصد کیا، چنانچہ ان دونوں خاندانوں میں ایسے نزاع اور کشیدگی کی صورت حال پیدا ہوئی لیکن قبیلہ قریش کے اشراف نے فریقین کے مابین یہ فیصلہ کیا کہ عبدالمناف کی اولاد تہذیب (حاجیوں کو پانی پانے کا انتظام) اور رفاد (حاجیوں کی مہمان داری کا انتظام) کی متولی رہے اور عبدالدار کی اولاد کو بھرت اور ذرائع عرب کی خدمت سپرد کر دی جائے گی۔ اہل بیت بعد از ۱۴۹

عبدالمناف اپنی غیر معمولی سخاوت و ذہانت و سیاست بصیرت اور معاملہ فہمی کے باعث اپنے والد کے بعد اپنی قوم کے سردار قرار ہوئے۔ امام بیہقی نے عبدالمناف کو ناصر

دلوایں اور اہل خدمت کو بلائے افراط سے نکھاریاں اس وقت انکا خطاب ہاشم پڑھایا کیونکہ ”ہاشم“ کا مطلب ہے چور و کرم اور ہاشم اس سے اسم کی معنی روٹیوں کو چور و کرم کے کھانے والا۔ اس طرح اس بات پر متعلق ہیں کہ جو یہ منافق قریش میں، سارے عرب میں، بلکہ اس پاس کے مکہ مکرمہ، عراق، شام اور شام کے سلاطین کے درباروں میں بھی نہایت شریف و معزز اور بڑے بلند مرتبہ و اعزازت کے، ملک سمجھے جاتے تھے۔ خلیفہ عبد ہاشم بن منافق کی شرافت شریف المثل تھی۔ ان کا قبیلہ اہل عرب نے ”سیدہ“ کہیں ”زحہ“ تھا یعنی کل ملک اور تہا سہ کا سردار اور سید۔

ہاشم کے پاس عقاب اور رقاد و سب سے اہم شعبے تھے لیکن ان کے لیے ان کی دولت کی ضرورت تھی، بوجہ و مشقت کی بھی۔ یہ اگرچہ عبد مناف کے پورے ریشہ کے سپرد ہوئے تھے لیکن ان میں پیش پیش ہاشم رہے کیونکہ یہ سب بھی ان میں سب سے زیادہ باندہ و مسلہ صاحب امرائے دار و سلطنت تھے۔

ہاشم کا اربہ آمدنی تجارت تھی، پارسیانی حکومت کی بادشاہ و برقل سے ان کے تعلقات بہت اچھے تھے۔ چنانچہ ایک مرتبہ برقل نے ہاشم کو مجہ کو آپ کے جو دو گنا کی امداد بخشی ہے۔ میں اپنی شہزادی کو جو حسن و جمال میں یکساں نہ دیکھتا ہوں، آپ کے حوالہ عقد میں دینا چاہتا ہوں۔ آپ یہاں تشریف لائیں تاکہ میں آپ سے شہزادی کا نکاح کر دوں لیکن ہاشم نے برقل کی اس پیش کش کو ٹھکرا دیا۔ اور فرمایا کہ:

جناب ہاشم نے نہ صرف جانہوں کے آرام و آسائش کا اچھا خیال بلکہ ہرگز کے صفحات اس بات کی گواہی دیتے ہیں کہ انہوں نے قریش کی ترقی و ترقی کی ہر قسم کی سہولتوں کی طرف بھی خاص توجہ کی۔ چنانچہ انہوں نے شام، عراق، شام اور غسان کے بادشاہوں سے اپنی قوم کے تجارتی امن و امان کے حصول کے لیے فراموش نہ کیے۔ ہاشم نے سب سے پہلے قریش میں یہ دستور رائج کیا کہ سال میں دو مرتبہ تجارت سے بے قاعدہ روئے ہو کر میں۔ دو مرتبہ شام کی طرف اور موسم سرما میں یمن کی طرف۔ چنانچہ انی معتبر

کے وقت ہی ہر مہم میں قائد فلاحی انداز ہوتا۔ حق و باطل پر جانوں اور حُکمِ رعیتوں اور غریبوں کی
 نجات ہوا مہم سربراہ بنیں لیکن اور عیال تک پہنچا اور مہتمم کر مائیں شام، غزوہ اور انفرادی (انگورہ جو
 اس وقت قیصر روم کا پایہ تخت تھا) تک پہنچتا۔ ان حکمرانوں کے بادشاہ ہاشم کا بہت احترام کرتے
 اور قریش کے ان قائدوں کا احترام کرتے جو تجارت کے لیے وہاں جاتے۔

المختار من نهج رسول الله

ہاشم بن عبد مناف قریش کے چھپے رئیس اور سردار ہیں جنہوں نے ہمسایہ قوموں اور ملکوں سے تجارتی معاملہ سے کیے۔ چنانچہ قیصر راس کے ہاں ان کا ہوا احترام اس دنیا جاتا تھا۔ منور نصیحت نے لکھا ہے کہ ہاشم نے شام کا سفر کیا اور قیصر روم کے ہاں مہمان ہوئے۔ نبیوں نے قیصر سے منسوب کی۔ قیصر ان کی منیت سے بہت متاثر ہوا۔ چنانچہ وہ گاہے گاہے آپ کو اپنے ہاں بلانے لگا۔ ایک روز ہاشم نے قیصر سے کہہ دیا۔

”اسے بادشاہ میری قوم کے لوگ تجھ سے چھڑے ہیں۔ آپ انہیں ایک فرمان
شاہی جاری کر دیں جو انہیں تجھ جاتی سن۔ طے کر دے تاکہ وہ جو زکا کھڑے اور
چھڑا آپ کے ملک میں رہ نہ سکیں۔ باشم کی یہ درخواست قبول ہو گئی۔
باشم وہاں سے دلچسپی کے لیے روانہ ہوئے تو جس جس قوم پر قیدیہ کے
پاس سے گزرتے گئے، ان کے سرکاروں سے معاہدہ ایصال (معاہدہ
میں) حاصل کیا اور انہیں ان کی قوموں میں

ہاشمائی وفات کے بعد ان کے بیٹوں بھائیوں نے عہدِ شمس، مطلب اور نوفل نے
 نہ صرف قیصر سے معاہدہ امن کی تجدید کرانی بلکہ دوسرے ممالک پر بادشاہوں سے بھی امن
 کے معاہدات حاصل کیے۔ راتھوئی کے بیان کے مطابق عہدِ شمس نے جسد کے بادشاہِ منجوش
 سے، مطلب نے یمنی سرداروں سے اور نوفل نے ایران کے بادشاہِ دسمرئی سے امن
 معاہدات حاصل کیے۔ (راتھوئی، ۲۰۱۰ء)

ہشتم نے اپنی زندگی کے اکثر اوقات سفر میں گزارے۔ یہ صرف چار ماہ رہے

تھے کہ راست میں شرب (مدینہ منورہ) میں قیام ہوا۔ وہاں ایک میلہ میں ایک عورت کو دیکھا جو اپنی دکان پر بیٹھ کر نہایت سلیقہ اور ہوشیاری سے اسے چلا رہی تھی۔ شکل و صورت میں چودھویں کا چاند، جو دیکھے بس اسی کا ہو کر رہ جائے۔ ہاشم بھی اس کی سلیقہ مندی اور سمجھ داری سے بہت متاثر ہوئے۔ کیونکہ شرافت و نجابت اور فہم و فراست اس کے چہرہ سے فیک رہی تھی۔ دریافت کرنے پر پتہ چلا کہ بنو بخاری کا تون سطلی بنت عمرو بن زید ہے۔ شوہر کا نام احمد تھا لیکن اس سے تعلقات ختم ہو چکے ہیں۔ دلا کے عمر اور معہد ہیں جن کے سہارے اپنی زندگی گزار رہی ہے۔ اب اگر کوئی شخص نکاح کا پیغام بھیجتا ہے تو یہ شرط لگاتی ہے کہ طلاق کا اختیار اس کے ہاتھ میں ہو گا، یعنی وہ جب چاہے گی جدا ہو جائے گی۔ ہاشم پہلے ہی اس کو دل دے بیٹھے تھے لہذا اپنے نکاح کا پیغام بھیج دیا۔ سطلی نے ہاشم بن عبد مناف کا نام پہلے ہی سن رکھا تھا اور وہ یہ بھی جانتی تھی کہ وہ مکہ کا بے تاج بادشاہ ہے اور سارے عرب میں اس کا طوطی بول رہا ہے۔ چنانچہ اس نے یہ پیغام قبول کر لیا اور نکاح ہو گیا۔ نکاح کے بعد ہاشم نے بڑی یہ تکلف دعوت کی جس میں تمام قافلہ والوں کے علاوہ خزانج کے لوگ بھی مدعو ہوئے۔ کچھ عرصہ مدینہ میں قیام کر کے ہاشم شام چلے گئے اور سطلی امید سے ہو گئی۔ ہاشم کا اسی سفر میں انتقال ہو گیا اور وہ وہیں غرہ میں دفن ہوئے، لیکن اصر سطلی کے ہاں ایک لڑکا پیدا ہوا۔ پیدا ہوتے وقت سر میں ایک سفید بال تھا اس وجہ سے ”ہشیر الحمد“ نام رکھا گیا۔

[طہ ۳۶: ابن سعد ۴/۱۶۷]

خواجہ عبدالمطلب

ہاشم نے اپنے بھائی کو یہ وصیت کی تھی کہ اس کی اولاد کی بھرائی کرے۔ مطلب نے اپنے بھائی کی وصیت کا پورا پورا خیال رکھا۔ اسی وجہ سے ہاشم اور مطلب کی اولاد میں بھی اتحاد رہا۔ مطلب بھی نہایت اعلیٰ قابلیت کے حامل تھے لہذا وہ ہاشم کی وفات کے بعد ان کی خدمات کو بخوبی انجام دے رہے مگر انھیں نے ان کے بارہ میں لکھا ہے کہ:-

”مطلب نہایت صاحب فنیلیت و شرافت بزرگ تھے قریش ان

کی سخاوت و سخاوت کے باعث انھیں "انصاف سے مجسم" کا نام دیتے

ہیں۔ (ابن خلدون، ص ۱۴۱ میرۃ بنی خاندان، ص ۱۳۱)

ہشیم (عبدال مطلب) ابھی چند برس کے تھے کہ ہاشم کا غزوہ کے مقام پر انتقال ہو گیا اور ہشیم یتیم ہو گئے۔ آپ اس وقت یتیم میں اپنے نھیل میں تھے۔ لہذا انہوں نے اپنے ماموں کے زیر کفالت پرورش پائی۔ انہوں نے نہایت شغافت و محبت سے یتیم بھانجے کی پرورش کی اور اسے ایک لمحہ بھی یتیمی کا احساس نہ ہونے دیا۔

بعض روایات میں ہے کہ ایک مرتبہ بنو حارث بن عبد مناف کا ایک شخص یتیم سے گزرا۔ اس نے وہاں چند کم سن بچوں کو نشانات بازی کرتے دیکھا۔ اس نے دیکھا کہ ایک بچہ جب اس کا تیرنٹھ نے پر لگنا تو وہ فخر اور مسرت کے مے جلتے جذبات کے ساتھ یہ نعرہ لگا رہا ہے:

انا ابن ہاشم ، انا ابن عبد البطحاء

میں ہاشم کا بیٹا ہوں اور سیدہ ابیطی کا فرزند ہوں

جب وہ انھیں دیکھ کر واپس آیا تو مطلب کے پاس گیا اور اس سے یہ سارا واقعہ کہہ سنایا اور ساتھ ہی اسے یہ کہا کہ یہ کوئی مناسب بات نہیں کہ ہاشم جیسے شخص کا بیٹا غریب الوطن کی زندگی گزار دے۔ لہذا اسے اس کے نھیل سے واپس بلاؤ تاکہ وہ اپنے خاندان میں مل کر جو ان ہو۔ مطلب نے دندہ دیکھ کر وعدہ از جند یتیم ہاشم کیا کہ اپنے بھتیجے کو واپس لائے گا۔

شہید کی عمر سات آٹھ سال کی ہوئی تو اس کے چچا مطلب نے مدینہ آ کر شہید کو مکہ کمرہ لے جانا چاہا۔ اولاً ماں اور ماموں راضی نہ ہوئے بلکہ سختی سے انکار کیا لیکن جب مطلب نے ان کو سمجھایا کہ مدینہ میں ان بچہ کی زندگی خراب ہوگی۔ مکہ میں اس خاندان کی بڑی عزت و تکریم کی جاتی ہے۔ ہاشم کے دوست احباب اور قدر دان بھی ابھی موجود ہیں، اس لیے وہاں شہید کو ترقی کا بہت موقع ملے گا۔ یہ بات ان کے کوزہ ذہن میں آگئی اور وہ شہید کو مکہ بھیجنے کے لئے رضا مند ہو گئے۔ چنانچہ مطلب اپنے یتیم بھتیجے کو واپس لے کر اپنے چچے

اسیے بعد المصعب کی دوسری بیوی ہالہ بنت وہیب تھیں۔ ان سے یہ اولاد ہوئی۔ حمزہ و منقوم،
 تھعلی، ابی صلیب، یہ ہالہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی والدہ تھیں۔ سیدہ آمنہ بنت وہیب کی بیچہ زائرہ بنت
 تھعلی۔ چنانچہ سیدہ امویہ بنت ابی سفیانہ کے نانہ و عیب اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم کے نانہ و عیب دونوں
 خاتمی بیوی تھیں۔ خولید عبد المطلب نے اور بھی شایاں کہیں جن کی تفصیل ہم نے اپنی
 کتاب "ایر بت عالم النبیین صلی اللہ علیہ وسلم" میں دی ہے۔ (المعارف اربع جلد ص ۵۲)

حضرت عبد اللہ کی شادی

خولید عبد المصعب کے چھوٹے بیٹے عبد اللہ کی شادی اٹھارہ مہینہ برس کی ہوئی تو
 رشتہ ہوئی جو امروہی اس پر اتھوئی و پارس کی کنیز کی ہارش، اس پر حسن و جمال کی
 رعنائیاں۔ آپ جس نئی اور جس کو چاہتے تھے ان دونوں کے دل سینوں میں
 چھپنے لگتے اور بعد از چند رات رات کو چھپ چھپ کر آپ کی ایک جھلک، چمکنے کے لیے یہ
 تاب ہو جاتیں۔ (سورۃ یوسف ص ۱۰۸)

مواہب اللدنیہ کے شارحین کا ایک نہایت اچھا جملہ یہ لکھا ہوا کاغذ کے پتھر پر
 محفوظ ہے۔

"حضرت عبد اللہ پر سے قریب قریش میں ایک نور تابندہ تھے خوب صورتی
 میں سب مثال بلکہ کوئی ان کا ثانی نہ تھا۔ قریش کی عورتیں ان کے دام
 محبت میں اسیر تھیں اور قریب تھا کہ وہ ان کی محبت میں اپنی عقل و خرد
 اور ہوش و حواس کھو بیٹھتے۔" (اسیے جلد ۱ صفحہ ۱۰۸)

انہیں راویات میں ہے کہ یمن کے ایک یہودی عالم نے خولید عبد المطلب کے
 بچوں کو دیکھ کر کہا تھا کہ مبارک ہو۔ ایک آنکھ میں نور اور دوسرے میں حکومت اور میں
 نبوت کو بخود خدا کے پیوند میں دنیا و آخرت کا تار و پود مل گیا۔ تم وطن پر گریز نہ رہو سے معصیت کا قلع
 چھوڑ کر۔ (تاریخ ابن اسحاق)

فرمے، جسکی ہر خواہش میرا مطلب ہے اور میری ہر قوت اس حد تک ہے کہ میں اپنے بیٹے عبداللہ کی شادی کر دوں۔ سیدہ امینہؓ والدہ ویر وقریش کی ایک نہایت معزز خاتون تھیں۔ سیدہ عبداللہ کی شادی کو انھیں چند ماہوں کے بعد سیدہ امینہؓ کا نکاح انھیں ہی بھر کر دیکھا بھی تھا کہ ستر اٹھرت کا وقت آگیا تو شادی کے چند روز بعد غامہا سب سے پہلا کر بلی خیمہ رقی قائم ہو گیا۔ شہسور والدہ ویر اس میں آپ اپنے والد، جد و نواسیہ امینہؓ کے قہر سے شامل ہو گئے۔ اس وقت ان کی جیدہ میرہ سے تھیں۔ سب یہ قلعہ شام سے واپس آیا تھا تو جناب عبداللہ راستہ ہی میں بیمار ہو گئے۔ سب یہ قلعہ میں پہنچا تو جناب عبداللہ کی حالت نہایت ناگوار تھی اور ان میں قہر و غم کی بات نہ رہی۔ اس لیے آپ اپنے والد کے ہمراہ بیمار ہو گئے۔ ان کا انتقال بھی غم سے ہی ہوا۔ ان کے انتقال کے وقت ان کی عمر اٹھارہ سال تھی لیکن اور روایات میں ۲۵ سال بتلائی ہیں۔ آج کل میں جناب عبداللہ نے بکروں کا ایک گھرا لیا ہے جو ان کے والدین کی یاد میں ہے۔

طبقات ابن سعد ٧٠١، رقم ١٠٤٨.

سرکارِ دو عالم مسیحیہ کے آباؤ اجداد نے اس دُعا کو ہے یہ پڑھتا ہے کہ وہ سب مائید خیرات تھے۔ ان کا مزید معاش تجارت تھی۔ اور نہ صرف ان کا مزید معاش تجارت تھا بلکہ شام اہل مکہ کے معاش کا مزید تجارت اور دیو پارتھ کیونکہ وہی ٹیڈروزی زراعت ہونے کے واسطے زراعت نہیں بلکہ تجارت تھی۔ چنانچہ کہا۔ مہاجرین جو مکہ نے تجارت کر کے یہ طریقہ گئے وہ سب تجارت پر مشغول تھے اور انھوں نے یہی کثرت زراعت پڑھتی تھی۔

قرآن حکیم میں قریش کے تجارتی قافلوں کا ذکر

قرآن مجید نے بھی قریش سے اس شرط پر اور یہ کہ وہ تجارتی جانوروں کا بازار نہ بنے۔ اور شادی نہ ہوئی تھی۔

﴿لَا يَنْفَعُ قَرْيَتِي﴾، النجيم رحمة البناء والصف،

فَتَبْعُونِيْ رَاحَتْ لَكُمْ اَنْفُسُكُمْ فَاَنْتُمْ مَخْلُوْعَةٌ
 اَفَتُتْلَوْنَ كِتَابَ اللَّهِ فَلْيُتْلَ عَلَيْنَا مَعْلَمٌ

”قرآن کو بغیر تلاوت کے ہے، انہیں مردی اور کثرت سے
 (تجربہ) سفر سے، دامن کیا پس انہیں چاہیے کہ وہ اس کلمہ کے سبب
 کی عبادت کریں، جس نے انہیں بھوک میں کھانا کھلایا اور ان کو
 خوف سے امن میں رکھا۔“

مذکورہ میں مذکور یہ انہیں ہوتا تھا اور نہ ہی وہ ان باغات تھے کہ وہاں لوگوں کو
 بچل میسر آتے ہیں چنانچہ سیدنا سیدنا علی بن ابی طالب رضی اللہ عنہما نے عاقبت کی بات کا ذکر
 سورۃ الزمر میں ہے۔ انہوں نے دیکھا کہ ”اے اللہ! میں اپنی اولاد کو وادی غیر ذی
 زرع میں تیرے حرمت والے گھسے پاؤں پر رہا ہوں۔ تو لوگوں کے دلوں کو ان کی
 طرف مائل فرما۔“ انہوں نے وادیوں میں سے رزق مانگا۔ ”سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے
 ہیں کہ اہل مدینہ نے افسوس اور تکلیف میں رہے یہاں تک کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے چہرہ
 باشم نے قریش کو اس پر ۱۰۰ کا کیا کہ وہ اس سے سوس میں ہر تجارت کریں۔ موسم سرما میں
 ملک شام اور موسم سرما میں مکہ میں تجارت کرتے تھے کیونکہ بیت اللہ اور حجاز کی حد سے
 کی حد سے تمام عرب میں یہ لوگ تمام ہتھکنڈوں کی نظر سے دیکھے جاتے تھے۔ تمام راستے
 ان کے لئے حفاظت سے محفوظ تھے۔

اس لیے قریش یہ نہ کہ سنا میں دوڑے تھے تجارتی سفر کرتے۔ مردوں میں
 نہیں جیسے کہ مسلمانوں کی طرف اور گریہ میں شام یعنی نجد سے عراق کی طرف سفر کرتے جو
 سرسبز و شاداب تھا۔ ان لوگوں کو اور دوسرے ملاحوں کی راہداری کے حصوں ان سے وصول
 نہ کیے جاتے اور نہ ان کے مال و جان سے تعرض کیا جاتا بلکہ ان کے جان سے لوگ ان کی
 خدمت کرتے، اور قریش حجاز کی خدمت پر توجہ نہایت غیاضی سے کرتے تھے، اس لیے
 سب ہی ان کے احسان مند اور شکر گزار رہے۔ بادشاہوں اور امراء سے بھی ان کے اچھے

نہ سے مرا مساور و اوطاق نہ ہونگے تھے اس طرح ان لوگوں کی قبرست اعلیٰ پلانے پر پہنچ گئی مختلف مصلحتوں سے زیادہ راست انکے ٹھکانے اور شہر ہی رشتے استوار ہو گئے۔ شام کے مناساتی بادشاہ سے ہاتھ ملے اور تاجش کے بادشاہ و مید جس نے ویشی امرہ سے مطلب لے اور عراق و فارس کی حکومتوں سے ویشی کے تاجی مراعات حاصل کر لیں۔ قریش کی سہ ماہیہ جو کہ مدینہ دیکھی اسی بندہ ہوتا چلا گیا کہ عرب کا کوئی اور امیر قبیہ ان کی نگر ناک نہ ہا اور ماہ دولت کے اعتبار سے بھی وہ عرب میں سب پر فائق ہو گئے۔ اور مکہ عرب کا اہم شہر بنی مرتز بن گیا۔

اس سورج سے جس میں سب انیس کا ذکر کیا گیا ہے۔ قریش کو تجارتی سفر پر راقب کرنے کے لیے "احباب الخیل" کو بلا کر یا شہر اس کی وجہ سے ہے کہ مکہ عرب غیر زمری شہر تھا اور مکہ نے سر دار اور قلم بن مری اور مری میں تجارتی سفر کیا کرتے تھے اور اسی تجارت پر ان کا معاشی انحصار تھا۔ وہ اس تجارت کے ذریعہ اہل مکہ کی ضروریات زندگی خرید کر لاتے تھے اور مکہ کے گھر والوں کے وٹ اہل مکہ کی بہت تقسیم کرتے تھے۔ وہ اپنے تھے کہ اہل مکہ بیت اللہ کے چڑھنے اور حرم مکہ رہنے والے ہیں اور نعبہ نہ مٹوئی ہونے کے ساتھ اہل اللہ میں سمجھے جاتے تھے راہ راہ پر کا شہر حبیہ تھا اور اتنا تو ان کی دکانوں کی نکالوں میں یہ عزت و حرمت پائی رہتی، مگر اہل حبشہ مکہ میں لوٹ مار پچھو دیتے اور یہ شہر ویران اور نگہ نہ ہوتا۔ اور چونکہ ہٹاب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی شہر میں پیدا ہوا تھا اور اسی شہر میں مبعوث ہوا تھا اور صید ابراہیم علیہ السلام نے بھی شہر میں آپ کی ولادت کی دعائیں کی تھیں اس لیے اللہ تعالیٰ نے قریش کے دلوں کو مری کے موسم میں مکہ کے سفر کی طرف مائل کیا اور مری کے موسم میں شہر سے سفر کی طرف تجارت کے لئے نکل گیا۔

اللہ تعالیٰ نے جب قریش کو حرم میں مامون کر دیا تو ان کو اپنے تجارتی سفر میں بھی کوئی خطرہ نہ رہا۔ وہ امن اور چین کے ساتھ تجارتی سفر کرتے اور شام اور یمن سے عمدہ خیرات لے کر آتے اور اپنی معیشت اور خود و خوش کا انتظام کرتے۔ اب انہیں اپنے کسی سفر میں بھی ڈر کا حالات مار کا خطرہ نہ رہا تھا جب کہ دوسرے لوگ جو دروازے کے شہروں کا سفر کرتے تھے

اس روایت کو بخاری نے شرح اسناد ۲۶۵/۸، ترمذی نے سنن کبریٰ ۶/۱۸، ابوداؤد
سنن ۵۵۵، کنز العمال ۱۱/۱۱۱، ابن عدی ۳۰۵، عیاض طحاوی ابن سعد ۱۲۹، مسند
الجامع ۱۸/۳۹، ابن ابی جریر اور دایت کیا ہے۔ مسند شیخ
مصر کے مشہور عالم اور سہبت نگار استاد اعظم، فضیلہ، شیخ استاد ابو زہرہ نے
قراریط کا مقبول یہ لکھا ہے۔

المقرار یط ہی حصۃ من اللبن مکان بتغذی بہ مع اولاد
ابی طالب۔

''قراریط بکریوں کے دودھ کا وہ حصہ ہے جو سرکارِ دہلویؑ میں
ابرار کے طور پر لیا کرتے تھے اور وہ ابو طالب کے اہل و عیال کے
لیے بطور غذا استعمال فرمایا کرتے۔'' یہ تفسیر ابن کثیر نے ۱۳۷

اس سے معلوم ہوا کہ ابو طالب حضور ﷺ کی کھالٹ نہ کرتے تھے بلکہ سرکارِ دہلویؑ
میں بچوں کی کھالٹ لے لیتے تھے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ ایک مرتبہ حضور ﷺ نے ارشاد فرمایا: میں بھی اپنے
سوروانوں کی بکریاں، قدامیہ و عجمیہ چرایا کرتا تھا۔'' (صحیح ابی داؤد ۱۳۷۲)
بعض علماء نے یہاں یہ نتیجہ بیان فرمایا ہے کہ انبیاء علیہم السلام کا بکریاں چرانے دنیا
کی حمد و ثناء کا مقدمہ اور تحسینہ ہوتی ہے۔ بکریاں چرانے میں گلہ بان کو ہر طرف نگاہ رکھنی پڑتی
ہے کیونکہ کچھ بکریاں اس طرف روڑتی ہیں اور کچھ دوسری طرف۔ ان کو نظم و ضبط میں لانا
نہایت مشکل اور دشوار ہوتا ہے۔ پھر اس کو بھیڑیوں اور روڑوں سے بچانا بھی گلہ بان کے
فرائض میں سے ہے۔ انبیاء علیہم السلام کو چونکہ امت کا گلہ بان بننا ہوتا ہے اور امت کی
صلاح و فلاح کی فکر میں شب و روز سرگرداں رہنا ہوتا ہے۔ امت نے افراد بھیڑ بکریوں کی
طرح ادھر ادھر بھاگتے پھرتے جیسا اور انبیاء علیہم السلام ان کو دھڑ دھڑ بھاگنے سے روکتے
ہیں، ان کو شریعت کے نظم و ضبط میں رکھتے ہیں اور ان کو شیطان اور نفس کے بھیڑیوں اور
روڑوں سے بچاتے ہیں، ان سے بچنے میں ان سے بکریاں چرائی جاتی ہیں، انہیں ایک

لفٹ مانی خواہشات کی ٹھکنیں نہ رکھیں۔ میدانِ تجارت میں قدم رکھنے سے آپ کی غرض حصولِ دولت نہ تھی بلکہ ایک تو شیر العیال اور قلیل المال چوایو کا سب کی اعانت و امداد تھی اور دوسرے دنیا و مافیات و دولت، راست ہنری اور سچائی اور صداقت کے اصول و تقاضے تھے۔ شہری غرض ایک اور بھی تھی اور وہ یہ تھی کہ چونکہ پانچ سو سال کے بعد آپ کو ایک بہت بڑا مشکل کام سونپا جائے گا، لہذا اپنے تعلقات میں وسعت پیدا کرنے اور لوگوں کو آزاد کرنے پر لکھنے کا تجربہ حاصل ہو۔

نبوت سے قس بھی آپ کی زندگی ایک تہذیبت پائیز و تمدنی تھی جس میں ہر خدق کا کوئی معمولی سا وجہ بھی نہ تھا۔ تین چار غائی یہ پرانی بات بہت سی تکلیف و ادوار و وسوسے سے کرکسی شخص کی زندگی کے واقعات قلم بند کرنے کے لیے وہاں وقت قہم تھا تھا ہے جب وہ شخص تاریخی انسان بن چکا ہو تو آپ اس سے قبل اس کے قلم و جنبش نہیں ہوتی۔ اس نے مقیم مکہ اور نور انظر عبد اللہ اور سیدہ آمنہ کی انعموں کی عندئکہ کے بارہ میں بھی اسی غفلت سے کو مہیا اور ان تمام واقعات کو اپنے دامن میں سمیٹنے اور قلم و تحریر میں لانے سے روکے ہوئے رہا جو محمد رسول اللہ ﷺ کی روز و مردگی زندگی میں پیش آتے رہے اور جو قریش کے شر و دور و زان کو متاثر کرتے رہے۔ نہ صرف متاثر کرتے رہے بلکہ انہیں ان کا گرویدہ و دنیا و دوزخ و وہ آپ کا "الصداق" اور "الایمن" کے سوا کوئی اور نام نہ نہ دینی سمجھتے تھے۔ یہ دونوں عقد یہاں تک دنیاویوں پر چڑھ گئے کہ انہوں نے ایک قومی لقب کی حیثیت اختیار کر لی۔ پھر پانچ ابن سعد نے طبقات میں آپ کی ایک نہایت خوبصورت تصویر ان الفاظ میں پیش کی ہے۔

"محمد شہنشاہ نے جب کہ شہاب میں قدم رکھا تو آپ انسانیت نور

مردت کے اعتبار سے اپنی قوم میں سب سے زیادہ ممتاز و اخلاق میں

سب سے اعلیٰ، میں جول میں سب سے زیادہ فروخت بخش و ہمنامی

میں سب سے زیادہ کریم اور خوش گوار، صم و قن و دیگر شغل میں

صادق اور راست و دلچسپ گوئی اور ایذا رسائی میں کوسوں دور بھاگنے

والے، بردباری میں بے مثال تواضع اور منکسر ہمزائی میں ہائمال،

ہر ایک کے ہم دروازہ، کئی خواہ، وعدہ کے پے اور انتہائی وجہ کے
 اہمیت وار، گویا کہ خداوند قدوس نے ان کی اہمیت والہ امت میں
 تمام امور وادوار و اخلاقی فیض و تکرار دے دیے تھے۔ جس پر تو مرنے
 آپ کو "الامین" کے عزیز و غیب و راز کے پست و رفیع تھے۔

ہفت روزہ "امین" ۱۳۸۱

امین سعد نے گویا کہ "الامین" کی تعریف کرونی "الامین" میں کتنے ہیں ایسی
 جس یہ ساری صفات موجود ہیں نہ کہ اس وقت اور نہ اس وقت۔
 تاریخ کے اس نسل کے باوجود چند و مقامات ایسے ہیں جو دنیا کے سگرے ہوئے
 "امین" پر چڑھنے اور اس نے انہیں اپنے دامن میں سمیٹ کر محفوظ کر لیا تاکہ انسانیست ان کی
 روشنی میں اپنے راستے کا تعین کر سکے۔

عبداللہ بن ابی النعمان ایک مومن انسان تھا۔ سرکارِ دہلی میں رہنے سے اس کا کوئی
 سودا اور باقی۔ دورانِ کشمیر سے کوئی کام آیا۔ وہ سب دہلی سے ہی لایا۔
 آپ نصیر کے میں ابھی کہہ رہے تھے۔ آپ کی زبان سے "چھ" نکل گیا۔

عبداللہ بن ابی النعمان وہ ہیں جو کہ بچے وعدہ کو بھول گئے لیکن آپ اپنی زبان
 سے نکلے ہوئے کلمہ "اچھا" کو نہ بھولے۔ آپ پر دہلی میں اس کا ہی مقصد پر اکتفا کر کے
 رہے پھر ان کا دہلی بھی نہ رہا۔ تیسرے روز میں بنی النعمان کو یاد آیا کہ میں اپنی کا وعدہ کر کے
 آیا تھا۔ وہ فوراً آپ کے مکان پر پہنچے لیکن کھانا نہ ملا۔ اس پر سخت حیرانگی ہوئی
 کہ آپ تین روز سے گھر پر نہیں آئے۔ وہ دہلی کا وعدہ کر رہے تھے۔ آپ کہاں ہیں
 کے انتظار میں کھڑے تھے۔ آپ اس کو دیکھ کر ہلکے میں لپکے۔ "جیسی آواز سے
 صرف اتنا کہہ"۔ "مجھے مائوس اتنے بچے پر پتہ چلا کہ یہ میں ہوں۔ میں نے تمہارا وعدہ
 اکتفا کر رہا ہوں۔" وہ فوراً آپ کے پاس پہنچے۔

عبداللہ بن ابی النعمان ایک صحابی تھے۔ فرماتے ہیں کہ میں زمانہ جاہلیت میں محمد
 ﷺ کا شریک تھا۔ میں جب مدینہ طیبہ میں ہوا تو آپ نے فرمایا: مجھے پہنچے

نہ میں نے عرض کیا: کیوں نہیں؟

حضرت شریکی فتوح السریک لا تدارى ولا تعارى به
”تم تو میرے شریک تہا۔ تمھے نہ کسی بات کو نہ سنے اور نہ کسی بات

پر غلط کرتے۔“ (مسند احمد ۱۵: ۵۲۷-۵۲۸)

قیس بن ثابت انھو کی بھی اسی طرح کا واقعہ بیان کرتے ہیں کہ زمانہ نبوت
میں آپ میرے شریک تجارت تھے۔ آپ بہترین شریک تجارت تھے۔ نہ بھی بخیر تھے اور
نہ کسی نے منافقت کرتے۔ (مسند احمد ۱۵: ۵۲۷-۵۲۸)

کاروباری سلسلہ میں غلط اور منقہ و کرنا اہم امتیازی معیار بن گیا ہے
تاکہ کوئی شخص معمولی دھڑی کا نہ لے سکے۔ یہ قدرتی اقتدار نے امت کو متعارف کرادیا۔

بعض حضرات نے شک ہے کہ احادیث نبوت سے قبل آپ مقام و اہل نے ساتھ
تجارت میں شریک رہے چنانچہ آپ اپنے پیچھے کے دوست سید اکبر صدیق جوڑنے کے
شریک تجارت بھی رہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ساتھی کا رشتہ تھا۔

”قریش کے ایک بڑے سوار حضرت ابو بکر صدیق جوڑنے بھی آپ کے شریک
کاروبار رہے اور کبھی کبھی تجارتی سفر میں آپ نے ساتھ ساتھ جوتے۔ وہ شرمیلی تھے آپ
کی کاروباری صداقت و امانت کے بڑے پیرو تھے۔“ (مسند احمد ۱۵: ۵۲۷-۵۲۸)

ذبح بن عبدالمطلب آپ کے بچہ تھے۔ یہ بھی آپ کے شریک تجارت تھے۔
ذبح کے مشہور چاندروں میں سے تھے۔ بعض حضرات کا خیال ہے کہ آپ کی والدہ وید ویدہ
آمر نے آپ کے والد ماجد کے ترکہ کو ذبح کے کاروبار میں لگا دیا تھا جو کہ ایک کامیاب تجارت
تھی۔ اس طرح سہ ماہی میں اضافہ ہوا۔ (تاریخ محمد رسول اللہ ص ۱۲۱) ذبح نے آپ
نے اپنے تایہ کے ساتھ لیے۔

ایک اور شخص نے شک ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ سے ذبح
کی زیر نگرانی رہا۔ آپ نے ذبح کو اپنی عمر میں اپنے تایہ کے ہمراہ لے لیا۔
کچھ اور لوگوں نے بھی بعض اسرار کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ

تجارت ہونا نکلتا ہے۔

۱۔ تجارت سے جس بھی آپ کی زندگی نہایت بہ نیکم اور معاملات نہایت کھلے اور صداقت نہایت استوار تھے۔ آپ کی ان صفات کا ثمرہ نہ صرف مکہ بلکہ ہزاروں مکہ بھی پھیلے۔ ہر کوئی آپ کی خوبیاں سے اپنی اپنی استعداد اور فطرت کے مطابق شیخ اور شاگرد بن گیا۔ یہ سب صرف یہی ایک شخص رہیں۔ سید مدوہ رحمان سے باہر بھی نہیں ہے اور سب پر چلتے ہوئے لوگوں کو بھی اپنی موجودگی کا پتہ دیتی ہے۔

سید مدوہ رحمان کی بیٹی۔ جس وجہ سے نہ صرف اسلام میں بلکہ نہ صرف جلیلیت میں بھی لوگ "خانہ کعبہ" کے نام سے پکارتے تھے۔ از غانی ۱۹۹۱ء قیام پوری ہوئے۔

۲۔ اہل دار اپنے مال میں اضافہ اور بدھوتی کا خوبوش مند ہوتا ہے لیکن فرق یہ ہے کہ یہ سب مادی حاصل و حرام کی چیزیں کرتے لیکن ایسے لوگ جو ظاہری اور حقد و شریعت میں روک تھام کرتے ہیں۔ جب کبھی قریش مکہ تجارت کے لیے قلعہ روانہ کرتے تھے یہ وہ نہایت بھی چند آدمیوں کو اپنے مال مضاربت کے اصول پر دے کر روانہ کرتے اور اس طریقہ سے اپنے مال میں اضافہ کرتے۔ سید مدوہ رحمان کی بیٹی اور اصول تجارت میں دیانت رکھنے والے ہیں۔ ان سے لوگ ان کا مال لے جانے کو ترجیح دیتے تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ ایک روز ابو طالب نے جناب رسالت آپ ﷺ سے کہا کہ اس وقت تمہاری قوم کا ایک تجارتی قافلہ شام جانے کو تیار ہے اور سید مدوہ رحمان کے کہناں کو سیر یہ دے کر تجارت کے لیے بھیج رہی ہے اور لوگ اس کے ساتھ بہت سے مٹائے حاصل کر رہے ہیں۔ اگر تم بھی مدوہ رحمان سے شام جانے کی خواہش کا اظہار کرو تو مجھے یقین ہے کہ وہ تمہاری مہارت نفسی اور سماعت کی صداقت اور دیانت کی وجہ سے تم کو دوسروں پر ترجیح دے گی۔ تمہیں چھپیں شام بھیجنا پسند نہیں کرتا لیکن حالات کی مجبوری ہے کہ تجارت کے لیے وہاں جائے ٹھہراؤ کوئی چارہ کار بھی نہیں ہے۔ ایمان اور ایمان سید صاحب فرماتے۔

روایات میں ہے کہ ابو طالب اگرچہ ماعان قریش کے سب سے بڑا تھا لیکن ایک

سروار اور سربروئے سید جو غلات اور اُمدادیات ایک شخص میں پائی جاتی چاہیں جیسے شجاعت و ہرادی، جبروت و مال، بخشش و وسعت و ہر پائی اور دولت و ثروت و غیرہ اور صاحبِ ناس میں سے اکثر سے ایک قسم سے ہوتے، لیکن پھر بھی چونکہ سید بن عبدالمطلب کے تقاس کے بعد نہ ان میں سب سے زیادہ ہوا سید ہوتے۔ لہذا اس کی کمزوری اور معذوری ورمائی کمزوری اور ناداری کے ہر وجود و اپنے خاندان کے سربروئے ہونے۔

ابوالمطلب بن حبیب انہاشی کے مطابق آپؐ نے تھے ورائیں قہیہ نے اپنی کتاب المعارف میں بھی یہاں لکھا ہے۔ شاید پیدا ہونے سے آپؐ معذور تھے۔ چنانچہ اس پرہیز کی شخص کی جیسے نہ ہی عرب فجار میں ورنہ ہی کسی اور جگہ میں آپؐ کی شرکت کا پتہ چلتا ہے۔ اس خاندان کا نام ایہ معاش تجارت تھ اور تجارت کی وجہ سے ان کی معاشی حالت بہت بہتر تھی۔ ابو طالب چونکہ نذرے تھے لہذا اپنی اس معذوری کی وجہ سے وہ دور دراز تجارتی سفر سے معذور تھے۔ یہی گئی مانی کمزوری کا جب تھا۔ میرے ان باتوں میں رسول اللہؐ نے اپنی طبیعت میں آپؐ کے سفر شام کا جو نہ لگتا ہے وہ صرف ایک اذیت ہے۔ ورنہ تاریکی طور پر اس کی کوئی حیرت نہیں، ان لوگوں کے اسی شخص کی وجہ سے وہ عصرِ فردوسی اور بخش اوقات غلہ کی خرید و فروخت کر لیتے تھے۔ اس معیوب تجارت کی وجہ سے ان کی آمدنی کوئی زیادہ نہ تھی۔ دوسرے کثرتِ عیال کی وجہ سے ان کی اس معمولی آمدنی سے خاندان کا گزارا مشکل تھا۔ چنانچہ سیدنا علی بن ابی طالبؑ فرماتے ہیں

ہماری مساکت فقر اور عساکت فقر قلبہ کا معمول ہے۔

”میرے والد ابو طالب جب سروار ہونے تو ان کی طرح فقیر تھے اور

ان سے بھی کوئی فقیر سروار نہیں ہوا۔“

یہ حدیث صحیحہ ہے، ابی ایوبؓ نے اس حدیث میں بھی ترمذی نے

یہ وہ حالت تھی جس کے تحت ابو طالبؑ رسول اللہؐ کو سید و مدبر

عزتِ ظاہرہ کا دل تجارت کے جانے کی ترغیب دے رہے تھے تاکہ ان کے ماں و باپ رسول اللہؐ پر سب سے اس سفر کے باعث آجھے ہو جائیں۔

بعض روایات میں ہے کہ آپ کے اوصاف حمیدہ اور دیانت و امانت اور صدق مقال کی شہرت دور دور تک پہنچ گئی۔ سیدہ خدیجہ کا سامان قریش کے کل سامان کے برابر ہوتا تھا۔ وہ مضاربیت پر لوگوں کو تجارت کے لیے بیرون مکہ اور شام بھیجتی تھیں۔ رسول اللہ ﷺ اپنے بیٹے کی عمر اس وقت ۲۵ سال تھی اور آپ کو قوم کی جانب سے "الصادق" "نور الدین" کے القاب مل چکے تھے اور یہی دو صفات ایک تاجر کی تجارت کے فروغ کا سب سے بڑا سرمایہ ہوتی ہیں۔ آپ کے ان اوصاف کا گھر گھر چرچا ہوا۔ اس بنا پر سیدہ خدیجہ نے خود آپ کو پیغام بھیجا کہ اگر آپ میرا مال تجارت شام لے کر جائیں تو آپ کو دوسروں کی نسبت زیادہ حصہ دوں گی۔ آپ نے سیدہ کے اس پیغام کو قبول فرمایا اور سیدہ خدیجہ کے غلام میسرہ کے ساتھ آپ شام کی جانب مال لے کر روانہ ہوئے۔ شام جانے سے قبل سیدہ خدیجہ نے آپ سے یہ کہا کہ میں آپ کی قوم کے دوسرے تاجروں کو جو نفع یا حصہ دیتی ہوں آپ کو اس سے دو ٹنہا دوں گی۔ آپ نے اس کو منظور فرمایا اور گھبرا کر اپنے چچا ابو طالب سے بھی اس کا ذکر کیا یہ سن کر ابو طالب بہت خوش ہوئے۔ انہیں "الاخراہ بن سیدہ الزہراء" ۱۱۶ھ-۱۱۷ھ

بعض روایات میں ہے کہ سیدہ نے اپنے غلام میسرہ کو جب رسول اللہ ﷺ کے ساتھ روانہ کیا تو نہایت تاکید سے فرمایا: میسرہ! خبردار ان کی ناقربانی نہ کرنا اور نہ ہی ان کی رائے کی مخالفت کرنا۔

غرض کہ آپ سیدہ خدیجہ کا معاملہ لے کر غلام میسرہ کی معیت میں ۱۶ ذی الحجہ کو شام روانہ ہو گئے۔ آپ کے بیچوں نے قافلہ والوں کو سخت تاکید کی کہ محمد ﷺ کی محنت و حفاظت کرنا ایسا نہ ہو کہ انہیں کسی دشمن سے کوئی گزند پہنچے۔ راستہ میں آتے جاتے میسرہ برابر دیکھتا رہا کہ جب گرمی کی شدت ہوتی تھی تو جھٹ بادل آکر آپ پر سایہ ظن ہو جاتا تھا۔ میسرہ یہ دیکھ دیکھ کر حیران ہوا اور اس کے دل میں آپ کی محبت اور عقیدت جاگزیں ہو گئی۔

جب واپسی پر آپ مر الظهران پہنچے جو مکہ اور عسفلان کے مابین ایک وادی ہے تو آپ سب سے آگے آگے تھے یہاں تک کہ ظہیر کے وقت آپ مکہ نہ پہنچ سکے۔ اس

وقت سید و خدیجہ چند دن انہیں کے ساتھ اپنے بالا خانہ میں بیٹھی ہوئی باہر نکھار رہی تھیں۔ ان خواتین میں انھیں بہت مسئلہ بھی موجود تھا۔ سید و خدیجہ اور دوسری خواتین نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ دو بڑے پائنتے ہارے نمونہ پہلے سے سر پر سیاہ کر رہے ہیں یہ نگارہ دیکھ کر وہ آنکھستہ بہندان رہ گئیں۔ ظاہر ہے کہ وہ فرشتے تھے جو پردوں کی چٹل میں مشغول تھے۔

بعض روایات میں ہے کہ شام کے آخر میں سید و خدیجہ کا اپنے خادم میسرہ کو آپ کے ساتھ بھیجے گا بہانہ یہ تھا کہ وہ سفر میں آپ کی خدمت کرتا رہے گا لیکن اصل مقصد یہ تھا کہ دوسرے کارکنوں کے طور و اطوار کا گہری نگاہ سے مطالعہ کرنا ہے۔ سرور کائنات صلی اللہ علیہ وسلم اپنی تجارت میں دوسروں سے بہت زیادہ منافع کما کر واپس مکہ شریف لائے تو سید و بہت خوش ہوئیں، لیکن سب سے زیادہ خوشی آپ کو سرور کائنات کے اوصاف، عمدہ اور عمدہ نکل پند، بدو کو سن کر ہوئی جو میسرہ نے سیدہ سے بیان کیے اور آپ کی دیانت داری اور راست گفتاری کی ایسی تعریف کی کہ سیدہ نے ایمان محمد صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے آپ کو وابستہ کرنے کا عزم صمیم کر لیا۔

سید و خدیجہ مکہ تھیں۔ انی رشتہ والی خاتون تھیں جو ۴۵ سال کے چھٹے میں تھیں۔ (یہ عام روایت ہے لیکن ذاکر مجید اندھریہ کی تحقیق ہے کہ سیدہ کی عمر بھی اس وقت سرور و ۵۰ م کے برابر تھی اور ایک روایت میں سیدہ کی عمر ۲۸ سال تھی۔) ذاکر ابن کثیر میں روایت ابن عباس کہ عمر ابن عباس نے خطہ ہجراتی و مطلق میں ۵۶ ہجرات ابن سعد نے ۵۷ (ہمارے خیال میں ۲۸ برس والی روایت زیادہ صحیح ہے کیونکہ ۴۵ برس کی عورت اتنی اولاد پیدا نہیں کر سکتی جتنی سیدہ نے کی) سیدہ جس شخص سے شادی کا ارادہ کر چکی تھی، وہ دوسرا نسب میں تھا نہ کہ واللہ سے اعلیٰ اور انفس تھا۔ عورت و سیرت میں بے مثال، اخلاق و اہل ذات میں ہر سال، گویا کہ وہی جہاں کی خوبیاں اللہ تعالیٰ نے اس کی ذات میں جمع کر رکھی تھیں۔ ایسا قیمتی نیرا انہیں کہاں ملنے والا تھا۔ سیدہ ہائیک تاثیر تھی۔ تجارت میں بھی وہ اس نوجوان کی کاروباری صلاحیتوں، دانش مندی، خوشیاری اور مستعدی دیکھ چکی تھیں۔ اگرچہ اس

نویسندگان کے پاس رہتے تھے انھیں سیدہ کی نگاہ اس کی امن خوبیوں کی طرف متوجہ تھی، اس کے مقابلہ میں دوست و شرفاء کی حیثیت ایک پرہیزگار سے زیادہ تھی۔ دولت کے ہمارے کھنڈے والے خود سیدہ کو اس کی ازلی دعوت نکالتے دے چکے تھے لیکن ان کے دعوت نامے سیدہ نے ٹھکرا دیے تھے۔ سیدہ کی اچھوتیاں آپ کی ذات ستوا و صفات میں خود بخود مرکب ہو چکی تھیں اور وہ اس کو شش میں تھیں کہ بعد از حمد کوئی اس رشتہ کے لیے مسئلہ بنتی نہ کہے۔ یہ سب کچھ سرکارِ دو عالمؐ کی نیک فہمی و راست بازاری صداقت اور نیت داری اور عداوت و صلہ کی وجہ سے ہوا جو تجارت کے اسرار اجزا ہیں۔ چنانچہ سیدہ سے آپ کا تاج سفر شام سے واپسی کے دو ماہ بعد ۲۵ روز بعد نکلا۔

تفصیل کے لیے: ذخیرہ روزِ جنتی، ۱۳۹۱ھ، ج ۲، ص ۲۰۱۔ ۲۰۲ اور تاریخ اسلام، ق ۱

۱۔ سیدہ کی خدمت میں رسول اللہؐ کی آمد

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ ایک تاجر جس تجارت انہی اخلاقی صفات کا پتہ جائ ضروری ہے اور رسول اللہؐ کی آمد کی انہی صفات سے متاثر ہو کر سیدہ کی ذہین اور تجربہ کار و جرہ سیدہ طاہرہؓ آپ کے حوالہ مقدمہ میں آئیں، حالانکہ آپ کو تجارت کا کوئی سابقہ تجربہ نہ تھا اور تجارت کا سابقہ تجربہ رکھنے والے بڑے بات و تہ سیدہ کی اس میزان پر پورے نہ اترے اور ان کی دعوت کما حقہ کو سیدہ نے ٹھکرا دیا تھا۔

سوشل اور تجارتی یا بینکات

تجارت کی اہمیت کا اندازہ اس نے بھی لگا یا جو مسکا ہے کہ جب کسی قوم و فرقہ کو نقصان پہنچانا مقصود ہو تو اس کا سوشل اور تجارتی ہائیکلے کو توڑ دیا جاتا ہے جیسا کہ قریش مکہ نے مسلمانوں کا کیا۔ جس کی تفصیل کچھ دس ہے کہ جب مسلمان قریش مکہ کے مظالم سے تنگ آ کر حبشہ ہجرت کر گئے تو قریش نے ان کو واپس لانے کے لیے اپنا ایک سفارتی وفد شام حبشہ نجاشی کے پاس بھیجا جس کی تفصیل ہم نے اچھی کتاب "میرات خاتم النبیین" میں بیان کر دی ہے۔ یہ سفارتی وفد ہاکم واپس لوٹا۔ سفارت کی اس ناکامی اور سیدہ حمزہؓ کی ہجرت اور

سیدنا عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ کا حلقہ اسلام میں داخل ہونے اور مزید برآں بنو ہاشم اور بنو مہدی کے سارے ہی مسعود اور کافر افریقہ کا نایب ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حفاظت و سیاست کے عہدہ پر ان کے قریشی مذہب پر دیا۔ انکی سمجھ میں کچھ نہیں آتا تھا کہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم کی اس حکمت کو انہیں صحیح روکا جائے۔ لہذا انہوں نے اپنی اسٹریٹجی (Strategy) میں تہہ می تہہ کر کے اب تمام قبائل کے لیے قسم و قسم کی ایک اور راجہ جو بنی جبریل کے قریب طہمانہ کا راجہ بنوں سے زیادہ دشمن اور سخت تھی۔

وہ طہمانہ کا روٹی یہ تھی کہ قریش نے مختلف طور پر نیک تحریری معاہدہ و تیار کیا کہ جب تک بنو ہاشم اور بنو مہدی محمد صلی اللہ علیہ وسلم کے حوالے نہ کریں گے اس وقت تک ان دونوں خاندانوں سے ہر قسم کے تعلقات منقطع کر دیے جائیں گے۔ ان سے ملنے بول اور ہاتھ پیر نہ کرے گا۔ نہ ہی ان سے توجہ کرے گا اور نہ ہی ان کو کھانے پینے کا کوئی سامان مہیا کیا جائے گا اور وہ سامان خریدنا ہی کیوں نہ پائیں گے کوئی شخص ان سے کسی قسم کی رواداری نہ برتے گا اور نہ ان سے دشمنی نہ کرے گا۔

بعض سیرت نگاروں کے نزدیک یہ معاہدہ نصر بن حارث کے تحریر کی تھا اور بعض روایات میں ہے کہ عمر بن ابی سلمہ نے یہ معاہدہ لکھا تھا۔ بہر حال جس نے بھی یہ معاہدہ لکھا سرکارِ مدینہ نے اس کے بارے میں بددعا کی اور اس کا وہ ہاتھ تلے ہو گیا۔ جس نے اس نے وہ معاہدہ لکھا تھا۔ (ازالہ الحائل، ص ۱۱۱، ج ۱، ص ۱۰۹)

اس معاہدہ پر قبائل قریش کے تمام سربراہان نے دستخط کیے اور حسب یہ معاہدہ مرتب ہو گیا تو اس خانہ کعبہ کی چھت سے توجہ ان کر دیا گیا۔ انہ معاہدہ کے بعد بنو ہاشم اور بنو مہدی کا کھنڈن تجارتی اور سوشل بائیکاٹ شروع کیا گیا اور ان کے سوا بنو ہاشم اور بنو مہدی کے سارے افراد کو وہ سامان تھے یا کافر۔ جسے قریش بنی ہاشم میں بھیجیں ہو گئے۔ (عام تواریخ اور سیرت کی کتابوں میں اس کا نام شعبہ بنی حاسب لکھا ہوا ہے لیکن یہ نام غلط ہے۔ دراصل یہ ایک پرکار کا راجہ جو طہمانہ بن بنو ہاشم کا مددگار تھا اور اس کا اصل نام شعبہ بنو ہاشم تھا۔ امداد دیر، دہلی، مکتبۃ دار الفکر، ص ۱۰۹، ج ۱، ص ۱۰۹)

تھلانی میں بکھرا دیے۔ ابو جہل کو پتہ چل گیا وہ دشمن اسلام جیسے سوار ہو کر پہنچا اور غلام کا راستہ روک کر کہنے لگا: "میں تمہیں ہاتھیوں کے پاس ٹھیکوں نہ لے جانے اور گلا اور سارے مکہ میں تمہیں! لیکن وہ سوار دوں گا۔ اتفاق سے ابو انخری بن ہشام بن حارث نامی ایک غیر مسلم رہیں وہاں آگیا اور ابو جہل سے پوچھنے لگا: "کیا قصد ہے؟ ابو جہل نے کہا کہ "یہ عیسوی حرام کا غلام ہے، پچھلے عیسویوں نے ہاربا ہے اور میں اسے روک رہا ہوں۔" ابو انخری نے کہا: "ابو قحس! کھلم کھلا ہم بن حارث کی چھو بھی گا یا کھ نہ ہوں اس کے پاس! نا ر کھا ہوا تھا وہ اس نے ٹھوایا: دگا۔ جانے وہ اس میں کوئی حرج نہیں۔" ابو جہل نے کہا: "میں یہ عیسوی کسی صورت میں جانے دے گا۔" ابو انخری نے کہا: "بے تکلف اپنی چھو بھی کی اجازت دے کر چاہا ہے مگر میری شقاوت اور سنگ دلی اس کی اجازت بھی نہیں دیتی۔" ابو جہل کو یہ سن کر غصہ آ گیا چنانچہ ابو جہل اور ابو انخری میں تلخ کلامی ہوئی اور پھر ثروت ہاتھ پائی تک پہنچ گئی۔ ابو انخری نے ابو جہل کے اذیت کی گردن پڑ کر زور سے سروڑی اور بھونکا دے کر اذیت کو دھکیلا پھر ابو جہل کو گردن سے پکڑ کر نیچے کی طرف کھینچا۔ پھر اونٹ کی ہڈی اٹھا کر اس زور سے ابو جہل کے سر پر ماری کہ اس کا سر پھٹ گیا اور خون کا فوارہ جاری ہو گیا۔ لیکن ابو انخری نے اسے پھر بھی نہ چھوڑا۔ خوب جھوٹیں اور ٹھنڈے مارے اور بری حرج دینے لگا اور کیا۔ مار کھانے سے زیادہ ابو جہل کو کھلیے اس سے پہنچی کہ سیدنا عمرؓ و جیڑو شعب بن ہاشم سے اس کا رویہ کو کچھ رہے تھے۔

اس کا خلاصہ یہ ہے کہ تجارت آید تو کہیں نہایت ضروری چیز ہے۔ اگر یہ نہ ہو تو قوم بد حال اور رشتہ حال ہو جاتی ہے۔ اس لیے رسول اللہ ﷺ نے خود بھی تجارت کی اور لوگوں کو بھی تجارت کرنے کی ترغیب دی کیونکہ معاشیات کی ہندہ خالی قوم ہی ریڑھ کی ہڈی ہوتی ہے۔ اور قوموں کی تہذیبی اور فادری الیاں اور خوش حال تجارت ہی سے ہوتی ہے چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے بھی ہجرت مدینہ کے بعد قریش مکہ کی اقتصادی تباہی بند کرنے کی کوشش کی جو کہ جنگ بدر کی سب سے بڑی وجہ تھی۔ ہجرت مدینہ کے بعد جب تمہیں قبیلہ کا علم ہوا تو اسے حتمی طور پر مسلمانوں کا قبیلہ کہہ کر قرار دیا گیا۔ حویل کہہ کے

اس حکم سے مسلمانوں کا رشتہ خانہ کعبہ کے ساتھ اور بھی مضبوط اور پختہ کر دیا گیا۔

اس مہم میں اس مہذب دنیا کے اندر بھی کسی مطالبہ کو تسلیم کروانے کا پرامن طریقہ اقتصادی ناکہ بندی ہے۔ مدینہ منورہ کی بیدار مغز قیادت نے یہ طریقہ استعمال کیا۔ چنانچہ مختلف سرمایہ اور غزوات میں قریش کے تجارتی قافلہوں کے تعاقب میں جو دستے روانہ ہوئے ان کا افتادہ اور مقصد صرف یہ تھا کہ قریش کو مجبور کر دیا جائے تاکہ مسلمانوں کا مکہ میں داخلہ بے فطر ہو سکے لیکن قریش مکہ کو مسلمانوں کی یہ بیدار مغزی اور جسارت کب برداشت ہو سکتی تھی۔

مسلمان جب ہجرت کر کے مدینہ منورہ گئے تو قریش نے اہل مدینہ کو یہ حکم دیا تھا کہ محمد بن عبد اللہ سے جنگ کر دیا پھر انہیں اپنے ہاں سے نکال دو ورنہ تمہارے نوجوانوں کو قتل اور تمہاری عورتوں کو لونڈیاں بنالیا جائے گا۔ اہل مدینہ نے قریش کا یہ حکم بالکل تسلیم نہ کیا۔ اب قریش کیلئے یہ وقار کا سوال ہو گیا تھا کیونکہ اب اگر وہ مدینہ پہنچ کر ان کے نوجوانوں کو قتل اور عورتوں کو لونڈیاں نہ بنائیں تو ان کے وقار اور عزت کی پوری عمارت دھڑام سے زمین پر آگرتی تھی اور سرزمین عرب میں ان کی تسلیم شدہ عظمت و قیادت خطرہ میں پڑ جاتی تھی لیکن اب مسلمانوں کی پوزیشن وہ نہیں تھی جو زعم قریش ابو جہل سمجھتا تھا کیونکہ سرکارِ دو عالم میں پیغمبر نے مدینہ منورہ پہنچنے ہی جو سیاسی تدابیر اختیار کی تھیں اور ہٹائے باہمی کے اصول پر معاہدات کا جال پھیلانا کرنا ہر بیٹوں کیلئے ادنیٰ اسباب میں بھی ایک طاقت اور قوت بنائی تھی اس نے قریش کو باور کرایا کہ مسلمان اتنا ترانہ نہیں ہیں کہ ان کو آسانی کے ساتھ ہٹا جائے بلکہ اب انہیں مکمل تیاری کر کے مدینہ کا رخ کرنا چاہیے۔

جنگ کی تیاری کے لیے سرمایہ کی ضرورت تھی اور اتنا سرمایہ ان کے پاس اگرچہ تھا لیکن کفر کے عمل کی وجہ سے وہ اتنا سرمایہ اکٹھا نہیں چاہتے تھے۔ چند اکٹھا کرنا انہوں نے مناسب نہ سمجھا، لہذا منصوبہ یہ بنایا گیا کہ چندہ کے بجائے تجارت کے ذریعہ سرمایہ اکٹھا کیا جائے۔ اس کا طریقہ یہ سوچا گیا کہ ایک بہت بڑا تجارتی قافلہ شام بھیجا جائے۔ اس تجارتی قافلہ میں مکہ کا ہر شخص خواہ عورت ہو یا مرد سرمایہ لگائے اور اس سے جو منافع حاصل ہو اس

گوہر مسلمانوں کے خلاف جنگ میں صرف کر رہے۔ چنانچہ تجارت کے نام پر قریش نے ایک ایک فرد نے اس قافلہ میں اپنا مالی لگاؤ۔ اور تیس تجارت میں بہت کم حصہ لیتی ہیں۔ انہوں نے بھی اس میں اپنی رقم لگائی۔ صرف ایک شخص ایسا تھا جو اس سے الگ رہا، اس کا نام عبدالمطلب بن عبدالمعز بنی تھا۔ (ابن ابی نعیم: ۱۲۷/۱۲۸)

انتقام کے جذبہ کے تحت جس شخص کے پاس تھوڑی سے تھوڑی رقم بھی تھی، اس نے بھی وہ اس تجارتی قافلہ میں لگا دی۔ چنانچہ وہ غنائ جو اس تجارتی قافلہ کے سر ادا تھے، مسلمانوں نے خود بیان کیا ہے کہ

لحمنا من قریشی ولا قریشیہ له نش فضاءاً لا بعث به

وہا

”قریش کے کسی مرد یا عورت کے پاس ایک انش یا اس سے بھی کم تھا

تو اس نے وہ ہمیں دے دیا۔“ (مقات: ۱۰۲-۱۰۳)

فحش اوقیہ یا نہیں درہم کا ہوتا ہے جس کا وزن چوٹے چار تو لے چاندی ہوتا تھا۔ اس طرح مجموعی رقم جو آٹھویں ہوئی اس کی مالیت پچاس ہزار دینار تھی۔ اس لحاظ سے وہ انھارہ ہزار سات سو پچاس تو لے سونا اس کا نفع کا سر، یہ تھا جو آٹھ کل کے حساب سے قریشیوں کو روٹ جاتا ہے۔

قریباً برقیہ کا نفع انھارہ اس میں شریک ہوا۔ اس طرح صرف سربراہوں کی تعداد چالیس اور ایک روایت کے مطابق ستر تھی۔ (برقہ: ۱۰۳)

ابو سفیان کو رکھیں قافلہ مقرر کیا گیا کیوں کہ انہیں تجارتی قافلوں کا زیادہ تجربہ تھا۔ اسے سرمایہ کا ساز و سامان لے کر یہ قافلہ مکہ سے شام کی جانب روانہ ہوا۔

اتنا بڑا قافلہ جس میں پچاس ہزار کا ساز و سامان تیار کیا گیا ہو اور ایک ہزار وٹ اور قریش کے چالیس سے ستر اکابر کے ہاتھ میں اس کی زمام کار ہو تو اس کا نفع سب کھل کر شام جانا کوئی سر بہتہ راز نہیں ہو سکتا۔ اس کی خبریں یہ کہ یہ میں بھی پہنچ رہی تھیں۔ اور قدرتی بات ہے کہ یہ خبریں افہامیہ کے دلوں میں خوف و ہراس کی ہیریں پھیلا رہی تھیں، لہذا

نہی بھرت نے قریش سے اس تجارتی منصوبے کو ناکام بنانے کے لیے غزوہ عسیرہ میں ڈیڑھ سو یا دو سو مہاجرین کی معیت میں خود اس کا تعاقب کیا، لیکن آپ کے مشیر و جنگی سے پہلے وہ قافلہ وہاں سے جا چکا تھا۔ اس طرح وہ آپ کی گرفت سے بچ گیا تھا۔ مصلحت و مبارک میں پھر یہی خالفہ ہے ثمار مال و دوست سے لہ اچھا اچھا جس مکہ حرم آ رہا تھا۔ آپ کو اس کی واپسی کی اطلاع ملی تو آپ نے سیدنا طلحہ بن عبید اللہ اور سیدنا سعید بن زیدؓ کو اس کے حالات کا پتہ جاننے کے لیے ثمانی کی جانب روانہ فرمایا۔ یہ دونوں صحابی مقام حوزہ تک گئے۔

سرکارِ دو عالمؐ مشیرینہ کا یہ انتہا مہیرِ غلط سے منسوب تھا۔ یہ اقدامِ نوث مار میں شہر میں ہوتا بلکہ یہ اقتصادی ناکہ بندی کہلاتا ہے کیوں کہ اپنے آپ کو دشمن کے شر سے بچنا نہایت ضروری ہے۔ قریش کے عزائم اچھے نہیں تھے۔ انہوں نے تمام اہل مدینہ کو اپنی مہم دے دیا تھا کہ اگر انہوں نے محمدؐ (ﷺ) کو مدینہ سے نہ نکالا تو تمہارے خون ہوانوں کو موت کے گھاٹ اتار دیا جائے گا۔ قریش اگر مدینہ پر حملہ کرتے تو صرف مسلمان ہی ان کے ظلم و ستم کا نشانہ بنتے بلکہ مدینہ کے تمام باشندے اور ہائی بھی ان کے حملہ کا ہدف ہوتے۔ ایک باحصر بیان درود اور بیدار مغز قائد کے لیے یہ ضروری ہوتا ہے کہ وہ نہ صرف اپنے آدمیان کا بلکہ اپنے حریف اور معاہدہ شریوں کی جان و مال کی حفاظت کا انتظام بھی کرے۔ فنی تاہم و لڑائی کے پیشترے اور اسٹریٹجی (Strategy) اور مقابلہ کی چالیں وہ قابلِ فہم و فہم ہیں جو ایک بہادر اور بیدار مغز جرنیل کے کلمات میں شمار ہوتی ہیں۔ سیدنا سعد بن معاذؓ انصاری رضی اللہ عنہ رئیس اوس مکہ حرم میں ابو جہل کو جو پیش دے کر آئے تھے کہ "ہم تمہاری تجارت کا راستہ بند کر دیں گے۔" اس کو کامیاب کرنے کا سب سے اہم اور سب سے زیادہ ذہن و ذکاوت یہی تھا چنانچہ آپ نے بروقت، برکھل اور بجا طور پر قصد فرمایا کہ اس قافلہ کا راستہ روکا جائے۔

تجارتی قافلہ کی انتہی شام سے سب ہوئی اور جس راستہ سے واپس جانے لگا۔ اس کا خطرہ کسی کو نہ تھا۔ جاننے کا راستہ تو معلوم تھا لیکن اس بات کا قوی امکان تھا کہ واپس کا راستہ

تبدیل ہو جائے اور یہ طیبہ کے قریب سے گزرنے کے بعد اسے اس شاہراہ سے گزرے گا۔
جوسا حل مسند کو چھوٹی ہوئی شیخ کے قریب سے بدھائی جانب مڑتی ہے۔ بدھائی ایک نقش تھا
جہاں یہ بھی راستہ جاتا تھا اور کہہ کر کہ کو بھی لہذا اس کا ردو عالم شیخ نے وہاں طرف
آدمی بھجوا دیئے۔ لیکن بن عمر و جہنی کو بدھائی جانب اس راستہ پر بھیجا اور عدی بن ابی الرہماء کو
اس راستہ پر جو کہہ جاتا تھا اور سیدنا طلحہ بن عبید اللہ اور سیدنا سعید بن زید کو شام کی جانب
روا کر دیا۔ (ابو داؤد، التہذیب ۲: ۳۹۲)

وہ دو گزرنے لگے لیکن یہ حضرات مدینہ واپس نہ پہنچے۔ اپنے آپ میں بن عمر و جہنی جن
کو کہہ کر کہ کی طرف جانے والے راستہ پر بھیجا گیا تھا وہ وہاں شریف لائے۔ سیدنا اس بن
مالک رضی اللہ عنہ بیان فرماتے ہیں کہ سیدنا اس رضی اللہ عنہ جب وہاں پہنچے تو انہوں نے
تنہائی میں سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی اور اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے اور میرے سوا
گھر میں اور کوئی نہ تھا۔ (ابو داؤد، التہذیب ۲: ۳۹۷)

تنہائی میں کیا باتیں ہوئیں تاریخ کے اوراق اس بارہ میں خاموش ہیں۔ اب اس
کے فوراً بعد سرکار دو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے روانگی کا حکم دیا اور روانگی کا اعلان پھر اس طرح کیا کہ
”اس کی ساریاں یہاں موجود ہیں وہاں سے ساتھ چلیں۔“ کو گویا جانے میں جلدت کا اعتبار
فرمایا۔ انصار کے پاس سواری کے اونٹ تو تھے لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان کو لے کر اتنی جلدی
مدینہ طیبہ سے نکلے کہ وہ اپنی چراگاہوں سے جو کہ مدینہ طیبہ کے گرد و نواح میں آٹھ میل تک
بھیلی ہوئی تھیں، اپنے اونٹ نہ لے سکے۔ انہوں نے بارگاہ و رسالت میں عرض بھی کیا کہ وہ
اپنے اونٹ اپنی چراگاہوں سے لے آئیں لیکن انہیں اجازت نہ ملی۔

(ما حدیثہ: بخاری، ۴: ۷۷۷، مسند امام احمد بن حنبل و غیرہ)

مدینہ طیبہ سے اس طرح واپس روانگی یہ کچھ صحنہ بہ کر امر رضی اللہ عنہم کو ناگوار بھی گزری
کیوں کہ وہ فراست نبوی کو نہ سمجھ سکے تھے اور دوسرے قریش کے قافلہ کی شان و شوکت اور
جاہ و جلال کا جو نقشہ ان کے ذہنوں میں تھا ان سے جو یوں کیا گیا تھا اس سے بھی وہ ناخف
تھے۔ اسی بات کو قرآن حکیم نے ان الفاظ میں بیان کیا ہے۔

ہم کما انحر حنک و تمکن من بئسک بالحق و ان فرطنا من
العوالمین لکنا و ہونہ

”جیسے تیرے رب نے تجھے ہرگز نہ تیرے گھر سے بھیج دے گا
ہم انکابل اہل ایمان کا ایک گروہ ہیں۔“

آپ نے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کے ساتھ شام کی طرف کوچ فرمایا۔ ایک آپ
اس جانب رہے۔ وہاں سے اب قافلے کے گزرنے کا امکان تھا۔ یہ ہرگز قریب کا
راستہ تھا جو نہ نہ تو چھوٹا ہوا اس راستہ سے جاتا تھا جس کو ابو علیان نے اب اختیار کیا تھا
جہاں سیدنا طہم بن عبید اللہ رضی اللہ عنہ اور سعید بن زید رضی اللہ عنہ پہنچے ہوئے تھے اور ابھی
نکے پاؤں نہ آئے تھے۔

سرکارِ دو عالمؐ پہنچے۔ ہر کسی پر امیر رضی اللہ عنہم کو لے کر باہر تو نکلے لیکن امیر رضی اللہ
عنہم کو معلوم نہیں تھا کہ کہاں جانا ہے۔ منزل معین نہ تھی۔ نتیجہً ہر کا انداز نہیں تھا لیکن یہ
سے اتنی جلدی کی کہ تھی وہاں سے یہ معلوم تھا کہ سفر نہایت اہم ہے۔ بھی تو اتنی جلدی رحمتِ سر
ہم نہ ہے اور ہمیں اپنی ساریاں لینے کے لیے بھی وقت نہیں دیا گیا۔

آپ کا معمول یہ تھا کہ یہ نہ سے ہرگز اب بھی سفر پر جاتے تو نہ رہتے۔ ہرگز
کوئی جگہ قیام فرماتے۔ وہاں ضروری استقامت کا جائزہ لیتے، رہتائے سفر کو شمار کرتے
اور ان کی ضروریات کا بھی جائزہ لیتے۔ اس واقعہ جو آپ رہتائے سفر کو لے کر نکلے تو یہ
طیاب سے ایک میل یا ہزار الیٰ علیہ السلام پر قیام فرمایا اور یہاں سے فرمائی کہ لوگو! کو پانی پیا
ہے، چکھائے میں پانی بھریا ہوا۔ اور ایک من پی سیدنا قیس بن سعد رضی اللہ عنہ کو حکم
فرمایا کہ وہ گھوڑے پر چڑھ کر آئے اور رفتے سفر اور ان کی ساریاں کو شمار کریں۔ انہوں
نے رفتے کے لئے جو شمار کیا تو ان کی تعداد ۳۱۳ تھی جن میں ۴۰۰ ہمارے جہازین اور باقی اللہ کے تھے۔
ان ۳۱۳ کے پاس ۴۰۰ (۴۰۰) اونٹ تھے اور صرف دو گھوڑے تھے۔ ایک سیدنا مقداد رضی اللہ
عنہ کے پاس اور وہ سیدنا زبیر بن عوف رضی اللہ عنہ کے پاس۔ امین سعد نے ایک اور گھوڑے
کا بھی ذکر فرمایا ہے جو سیدنا عمرؓ نے اپنی عمرہ غزوہ کی رضی اللہ عنہ نے کے پاس تھا۔

۲۱ رمضان: تہنیک ۲ بجے میں اقامت کے روز آپ مدینہ منورہ تشریف لائے اور

جمعہ کے روز غزوہ بدر کا واقعہ پیش آیا۔ یعنی چار پانچ روز میں آپ ﷺ نے قریباً ۸۰ میل کی مسافت طے کی جو عموماً اس سے زیادہ دنوں میں طے کی جاتی تھی۔ یہ تیز رفتاری صرف اس لیے اختیار کی گئی تاکہ اس قبوراتی قافلے کا مان حذب کیا جاسکے جو بعد میں مسلمانوں کے مقابلہ میں جنگ میں کام آنا تھا۔ آپ کا اس مرحلے پر ہر ساری کی حالت میں نکلتا اس بات کی ساری غمازی فرماتا ہے کہ آپ جنگ کے لیے نہیں آئے تھے بلکہ قریش کے قبوراتی قافلہ کے تھکے اور مستحق ہیں اتنی تیز رفتاری سے آئے تھے۔

سیدنا عیسیٰ بن مریم علیہ السلام اور سیدنا محمد بن ابی ابراہیم رضی اللہ عنہما جن کو پہلے قافد کا پتہ چلانے کے لیے بھیجا گیا۔ یہ دونوں حضرات بدرستی نیکو خیرہ کے قریب ٹھہر گئے۔ پھر پتہ کے چشمہ پر گئے۔ محمد بن مریم وہابی زبان کا رکھیں تھا۔ وہ بھی چشمہ پر موجود تھا۔ وہابیوں نے بھی پانی بھرے آئی ہوئی تھیں۔ ان میں سے ایک نے دوسری سے عرض کی کہ میں نے دوسری صورت کو بیکار ہوئے اپنے قریب سے قریب کر دیا تھا۔ مگر میں نے اس کو یہ کہہ کر نہیں دیا کہ کل پاس قریب کا ایک تجارتی قافلہ آئے گا۔ میں اس میں خدمت دہوری کر کے کچھ رقم جمع کروں گی اور تمہارا قرضہ ادا کر دوں گی۔ محمد بن مریم نے اس شہرہ پر ان کا جھگڑا کر دیا۔ یہ بیان یہاں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان دونوں سے ان دونوں کی باتوں کو سن لیا اور وہ تمام معلومات ان سے اخذ کر لیں جو انہیں درکار تھیں۔ ان دونوں بزرگوں نے بھی اپنے دونوں کو پانی پلائے اور سیدنا محمد بن مریم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور پوری رچھڑت پیش خدمت کی۔ ان کی رپورت سے یہ معلوم ہوا کہ یہ سفیان کا قافلہ ابھی بدرستی نہیں نکل رہا۔

بوسغیان ایک ہوشیار اور بیدار مغز ہر تھے اور وہ صرف ۵ چری نہیں تھے بلکہ ایک موصومند چرٹاں اور صاحب ہوش ہواں یڈر بھی تھے۔ اسی وجہ سے وہ سب نے انہیں اس حق دلی قول کا رکھیں کیا تھا۔ اب بوسغیان کو خارجی مضمحلہ قریش نے مسلمانوں سے جنگ کا

جو منصوبہ اور پلان بنایا ہے، یہ تجارتی قاعدہ بھی اس کا ایک حصہ ہے اور چونکہ تمام اہل مکہ کا سرمایہ اس میں لگا ہوا ہے۔ اس وجہ سے سب کی ہمدردیاں بھی ان کے ساتھ ہیں اور ان کے جذبات کے ساتھ بخوبی جھیل جاتے ہیں۔ چنانچہ انہوں نے دیکھا کہ:

ایک قافلہ قندوس مسلمانوں کی دست برد سے چھانے کے لیے من سب مذاہب کے پاس اور دوسرے اہل مکہ کو بھی خبردار اور اوشیا کر دیا کہ وہ بھی قافلہ کے سرمایہ کو دستہ و تاراج نہ کرنے سے بچائیں۔ انہوں نے قافلہ کو مسلمانوں کی دست برد سے چھانے نیلے یہ ترجیح کی کہ حدیث کا راستہ چھوڑ کر دوسرا راستہ اختیار کیا جو اس مسئلہ کو چھوڑنے کے قریب سے گزرتا ہے۔ جیسا کہ بتلایا ہے کہ ہر کاررواہ مسیحیوں کے دوسری سیدنا علی بن ابی طالب اور سیدنا سید بن زید رضی اللہ عنہما کی جستجو میں رہ کر ان کے حلقہ میں ”اللہ“ کے پاس پہنچتا ہے قافلہ یہاں سے گزر رہا تھا۔ وہ یہاں سے برکی صرف مزاجوں کی شہر فرودگاہ تھی اور یہاں سے ہر طرف اوشیا کر رہی تھی۔ ایک شہر کو ان کے عربوں کی طرف ہائی تھی۔ ابو سفیان کا اصل راستہ یہ رہے یہی شہر اوشیا کی طرف بھی تھا۔ یہ بدرانی شاہزادے آئی تھی۔ لیکن ابوسفیان نے یہت یہود و نصاریٰ اور اوشیا رہی سے کام لیتے ہوئے پہلے قافلہ کے بغیر خود تہمتہ برپا کیا تھا کہ وہاں کے رئیسین شیعیہ کی سے اسات معبودوں کے رئیسین ہر کاررواہ عالم شیعہ کے وہ بھروسہ سیدنا ابراہیم بن عمرو رضی اللہ عنہ اور سیدنا عقی بن ابی امرؤہ رضی اللہ عنہما کے کا پتہ لگنے کے لیے ہر کے چہرے پر پہنچے جہاں دلوں کی آہیں میں بھگڑ رہی تھیں اور شیعیہ کی بن عمرو ان کے پاس کھڑے ان کا جھڑپ مار رہا تھا۔ ان دونوں حضرات نے ان دونوں دونوں کی گفتگو سے عانت کو برداشت کیا۔ انہوں نے شیعیہ کی سے کوئی سختی نہ کی بلکہ اپنے اونٹ کو پانی پاتا اور مسکینوں کو پانی بھرتا کر دیا۔ آئے تھے۔ ابوسفیان سب تھا ہر پہنچا اور شیعیہ کی بن عمرو نے دریافت کیا کہ ”کیا یہ عید کے لوگ احرار کے تھے؟“ آپ ان سے بارہ میں پوچھ رہے تھے ”شیعیہ کی نے جواب دیا ”مذہب کا کوئی نامی اس طرف نہیں آیا۔ جو لوگ اس طرف سے گزر رہے ہیں ان کو میں غریبی پہنچا رہا ہوں، البتہ وہ نہیں اپنے آئے تھے جن کو میں نہیں پہچان۔“ انہوں نے یہاں سے یہت تو کوئی نہیں کی بلکہ پہنچ کر عید کے

قریب اونٹ بٹھا یا پھر اس طرف آئے، پانی بھر اور واپس چلے گئے، میں نہیں جاسکتا کہ وہ کون تھے۔"

ابوسفیان کو ان دونوں دھڑات سے بے خبر رہا اور فوراً ہنس دیا جہاں وہ رہتا ہے۔
نے اونٹ بٹھا یا تھا وہاں کچھ ٹینکوں پر پانی ہوئی تھیں، اس نے ایک ٹینکی کو اٹھا کر توڑا تو اس میں سے ایک سٹنسی نکلی۔ اس نے جو ٹینکی دیکھی وہ سمجھا کہ یہ وہی ہے۔

﴿هَذَا وَاللَّهِ عِلَافٌ بِشَرِّ بَعْثٍ﴾

"اللہ کی قسم یہ تو بڑا بُرا ہے، اس کی سٹنسی نکلی ہے۔"

پھر فوراً قافلہ میں پہنچا اور رفتائے قافلہ کو بتایا اور اس راستہ کو پھوڑ کر دوسرے راستہ کو دیا۔ بس آگے چل کر پورے حرے احسانان ہو گیا کہ قافلہ مسلمانوں کی دست برد سے محفوظ ہو گیا ہے تو ابو جہل کو پیچھا مچ گیا کہ قافلہ پہنچے گا تو وہی ہے ہذا آپ لوگ بھی جنگ کا ارادہ ترک کر کے واپس چلے جائیں۔ چنانچہ انہوں نے لکھا ہے کہ جب میدان بدر میں فریقین کا مقابلہ ہوا تو ابوسفیان کا قافلہ دشمنی حصہ میں منہرہ کے کنارے سے رستہ لے کر چلا گیا۔

ایک طرف تو ابوسفیان نے قافلہ کو اس تدبیر سے مسلمانوں کی دست برد سے محفوظ کر لیا۔ دوسری طرف وہ اس نے حفظ مائتد سے طور پر ایک ٹینک سے منہرہ کے کنارے سے رستہ لے کر چلا گیا۔ اور اس کو پانی پڑھائی کہ وہ فوراً مکہ پہنچ کر اپنے اونٹ کی ناک کاٹ دے، اپنے تمام کپڑے چھڑا کر پرہیز ہو جائے، اونٹ پر اٹنا بیٹھ کر (یعنی منہرہ کی طرف سرے پھوڑے کہ شہر میں شور مچاتا ہو) خود چلے اور یہاں آگے کے کھم (مستقبل) نے ابوسفیان کے پیچھے قافلے پر حملہ کر دیا ہے۔ غصہ منہرہ خود بھی بہت ہوشیار اور چالاک آدمی تھا۔ لہذا اس نے یہی ہوشیاری اور چالاک سے ابوسفیان کی اس تدبیر پر لکھ لیا۔ یہ طریقہ اب میں اس زمانہ میں لوگوں کو ہوشیار کرنے کا ہوتا تھا۔

غصہ منہرہ آیا اور اس نے وہی کچھ کیا جو ابوسفیان نے اس سے کہہ تھا۔ یہ خبر جنگ

نے کہا، ”تم بے دین ہو گئے ہو“۔ تمام نے جواب دیا کہ میں بے دین نہیں ہوں بلکہ میں نے
بعد ازاں اس کے برسوں میں اپنے آپ کو قبول کیا ہے۔ تمام نے نہ صرف اسے قبول کیا بلکہ
اسلام کی قوت کا زبردست گواہ بن گیا۔ اس زمانہ میں سر کے لوگوں کو ہرگز جن مقامات سے منہ
فرما دینا تو جی اس میں یہ کہہ کا ایک نہ جس مقام تھا۔ چنانچہ تمام نے اس کے لئے کہا:
”میں ہوا محمدؐ شیخینہ کی نہایت کے بغیر اب سندھ کا ایک دانہ بھی
یہاں نہیں آئے گا۔“

سندھ کی در آمد ہونے سے سندھوں کا برا مان ہونے لگا۔ انہوں نے سخت
اضطراب اور بدحوالی کے عالم میں سرکارِ دہلی میں شیخینہ کی طرف رجوع کیا اور درخواست
کی کہ یہ سر کے حکم کو ختم فرما دیا جائے کہ وہ ان کی بندش میں ہے۔ آپ نے اسی وقت
تمام نے آٹاں دکھا دیں کہ ان کی بندش اچھا ہے۔ چنانچہ اس نے آپؐ کے حکم کو قبول
کر کے ہونے ان کی بندش اچھا ہے۔ (ابن عربیہ، ص ۱۲۲)

آج یورپ جو مسلمانوں پر انعام لگ رہا ہے کہ وہ گوارہ کے زور سے پھیلا، ان سے
صرف ایک ہی سوال ہے کہ ان گوارہ پیلانے والوں پر تو ہر کس نے چڑائی۔ اس سلسلہ میں
ایک مغربی مسلمان نے بڑی سچے کی بات کہی ہے۔ اس کا نام احمد بولٹ (Ahmad
Hull) تھا۔ یہ آئرلینڈ کا ایک سول انجینئر تھا اور سچی کی تلاش میں اس نے بہت
سفر کیا۔ کئی لوگوں سے مل کر، یہودیہ، مسیحیت اور اسلام کا تقابلی مطالعہ کیا۔ آخر ۱۹۷۵ء میں
اس نے اسے قبول کر لیا۔ اس نے اسلام کی من گوارہ کہہ پارو میں جس نے دنیا کی ایک
بہت بڑی اکثریت کو حقدار گوش اسلام کیا۔ ایک عجیب و غریب بات کہی ہے کہ

”اسلام کی گوارہ ہے کی گوارہ نہیں بلکہ یہودیت کی گوارہ ہے۔ مجھے خود اس بات
کا تجربہ ہے کیوں کہ میں گوارہ کا بھی زخمہ کھڑا ہوں۔ یہ گوارہ لوگوں کو مارتی نہیں ہے۔
انہیں زخمی بخشتی ہے۔ یہ انسان کو اس بات کی آشنائی بخشتی ہے کہ وہ کیسے ہے؟ کیوں ہے؟
اور اس دنیا میں کیا لینے کے لیے آیا ہے؟“ (ص ۲۶-۲۷، بحوالہ: انیسویں، ص ۶۹)

ای طرح ایک امریکن دانشور مسٹر جیمز میچنر (James Michener) نے

مغربی دنیا کے اس خیال کی کہ اسلام تلوار کے زور سے پھیلا ہے، ان الفاظ میں تردید کی ہے۔

”جیسے اسلام نہایت تیزی سے دنیا میں پھیلا بالکل اتنی تیزی سے اور کوئی مذہب دنیا میں نہیں پھیلا۔ مغرب کا یہ نظریہ کہ اسلام تلوار کے زور سے پھیلا، بالکل غلط ہے اور جدید اسکالرز اور دانش ور اس نظریہ کو تسلیم کرتے ہیں کہ اسلام نے حریت فکر پر بڑا زور دیا ہے۔“

(Islam the Misunderstood Religion, Reader Digest, May, 1955)

رسول اللہ ﷺ کی اسی غفور و رحیم کی صفت و علامہ سید سلیمان ندوی قدس سرہ

نے ان الفاظ میں بیان فرمایا ہے۔

”کہ دسب رفقہ ہوا تو حرم کے محن میں، کس حرم کے محن میں، جہاں آپ ﷺ کو گالیوں دی گئیں، آپ پر ہجرتیں بھیجی گئیں۔ آپ کے قتل کی تجویز منظور ہوئی۔ قریش کے تمام سردار منفقہ نہ کھڑے تھے، ان میں وہ بھی تھے جو آپ کو جھٹلایا کرتے تھے، وہ بھی تھے جو آپ کو منانے میں ایڑی چوٹی کا زور لگا چکے تھے، وہ بھی تھے جو خود اس بیکر قدمی کے ساتھ گستاخوں کا حوصلہ رکھتے تھے، اب بھی جنہوں نے آپ پر پتھر پھینکے تھے۔ آپ کے راستہ میں گائے بچھائے تھے۔ آپ پر تلواریں چلائی تھیں۔ وہ بھی تھے جنہوں نے آپ کے عزیزوں کا خون ناحق کیا تھا، ان کے سینے چوکے کیے تھے، ان کے دل و جگر کے ٹکڑے کیے تھے، وہ بھی تھے جو قریب اور بے کسی مسلمانوں کو مارتے تھے، ان کو بستی رتوں پر لٹاتے، دیکھتے کوٹکوں سے ان کے جسموں کو داغ دیتے، نیزوں کی اتنی سی بدن کو پھیندے تھے، تاہم یہ سب مجرم سرنگوں تھے، پیچھے دس ہزار خون آشام تلواریں محمد رسول اللہ ﷺ کے ایک اشارہ کی غلطی تھیں۔“

(خطباتِ علامہ، مکتبہ اہل بیت، بیروت)

تجارت کی اہمیت

ہر عمل معیشت میں افضل ترین وسیلہ "تجارت" ہے۔ بعض ملف میں اختلاف ہے۔ یہ وجہ ہے کہ سب سے افضل تجارت ہے یا زراعت۔ اہمیت انکی ہے۔ نزدیک تجارت افضل ہے اور اہم ماہہ نہیں مگر وہ کی وغیرہ کی رائے یہ ہے کہ زراعت افضل ہے۔ اہم و نوئی کی رائے یہ ہے کہ اپنے ہاتھ سے کمانا افضل ہے اور اس میں زراعت بھی شامل ہے۔ صاحبِ عزا انکی فرماتے ہیں کہ سب سے نزدیک جہاز کے بعد معیشت کا افضل طریقہ تجارت ہے۔ پھر زراعت ہے اور پھر صنعت و حرفت ہے۔ ماہ نے لکھا ہے کہ معیشت کے تین ذرائع ہیں تجارت، زراعت اور اجارہ (مزد و مست) اور ہر ایک کے فوائد میں بہت ادا دیکھ آئی ہیں۔ بعض حضرات نے اس میں صنعت و حرفت کو بھی شامل کیا ہے لیکن بعض حضرات کے نزدیک صنعت و حرفت انکی کے سبب میں شہ نہیں ہونے اس لیے کہ صرف صنعت و حرفت کماٹی نہیں ہے کیونکہ اگر کوئی شخص برتن بناتا ہے تو وہ برتن بنانا کرپنی دکان بھرنے کا اس سے کوئی آمدنی نہیں ہوگی جب تک وہ ان برتنوں کو فروخت نہیں کرے یا پھر کسی کے پاس طرز سے ہو کر برتن بنانے شروع کرے۔ اس وجہ سے یہ دونوں طریقہ تجارت اور اجارہ میں آگئے۔ غرضیکہ اسباب معیشت میں سب سے افضل سبب تجارت ہے اس لیے رسول اللہ ﷺ نے اپنی ادا دیکھ میں اس کی باری تعریف کی اور آپ نے نہ تو انکی تجارت کی اور تجارت کو پسند فرمایا۔ اس وجہ سے تجارت اسلامی لحاظ معیشت کا جزو اعظم ہے۔ ہذا قبل اسلامی حکومت کے لڑائیاں میں داخل ہے کہ وہ اس کی توسیع کیجئے ہر ممکن کوشش کرے بلکہ سوچو ورنہ میں ذ تجارت کو ہر چیز پر فوقیت حاصل ہے اور دنیا میں تمام اہل ملک تجارت کی وجہ سے امیر ہوئے ہیں کہ زراعت کی وجہ سے، چنانچہ نقباء نے لکھا ہے:

"اس دنیا میں تجارت تمام خوشیوں میں سب سے بڑا وسیلہ معاش ہے اور حمد و ثناء و منکارت کے اسباب میں سب سے بڑا

موجب ہے۔

اسی وجہ سے رسول محمد ﷺ نے تجارت کی بڑی ترقیب دی ہے کیونکہ اقتصادانی اور معاشی نظام کی ترقی کا راز سب سے زیادہ تجارت ہی میں مشتمل ہے۔ جو قوم جس قدر تجارت میں دلچسپی لیتی ہے وہ اسی قدر معاشی اور اقتصادی ترقی کی سڑکیں ملے ترقی ہے۔ جس ملک اور قوم کے باشندے اس زمانہ میں تجارت میں دلچسپی نہیں رکھتے وہ اقتصادانی میدان میں ہمیشہ دوسروں کے دستِ نمر رہتے ہیں اور اپنی راستہ سے دوسری قومیں ان کے تمدن، تہذیب، معیشت، اقتصادیات اور سیاسی سمت پر کمند و سب چڑھ چکی ہیں اور ان کو غلام بنا کر ان پر مطلق العنان حکومت کرتی ہیں جیسا کہ برصغیر پاک و ہند میں انگریزوں نے قبضہ کیا اور ہندوستان کے باشندے قریب دو سو سال تک قیدیوں کے جبر و ستم کا شکار بھی رہے۔ انگریز ہندوستان میں تجارت ہی کی غرض سے آیا تھا اور ان کی بھی امریکہ اور یورپی ممالک اسی راہ سے دنیا پر اپنا بیچہ سہارا ڈھونڈ رہے ہیں۔ عراق کے تیل پر قبضہ کرنے کیسے امریکہ نے وہاں ایسی خون کی بولی کھلی اور ابھی تک تسلیل رہا ہے کہ دنیا میں اس کی مثال نہیں ملتی۔ اسی وجہ سے ہم نے سمجھا ہے کہ جو قوم تجارت نہیں کرتی وہ آج نہیں تو کل ضرور غلام بن کر رہے گی اور جو ملک تجارت کی برکات سے محروم ہے وہ جلد ہی معرکاتِ واپس میں سرگرداں و برباد ہو جائے گا۔

زراعت کی اہمیت

اس کا یہ مطلب بھی نہیں ہے کہ اسلام میں زراعت کا کوئی مقام نہیں ہے۔ اسلام میں زراعت کا بھی بہت برا مقام ہے لیکن تجارت کی اہمیت زراعت سے زیادہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے انسانی دنیا پر زرعی پیداوار کو ایک عظیم انسانِ احسان جہاں نہ بنا دیا ہے کہ انسانی طبی و سبک معیشت میں زراعت کو بھی ایسا خاص اہمیت حاصل ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم میں ہے۔

﴿اَلَا اِنَّكُمْ اَنْتُمْ مَّا تَعْمَلُوْنَ اَنْتُمْ تَرْزُقُوْهُ اَمْ نَحْنُ التَّارِكُوْنَ﴾

ہے وہ اس کا صدقہ ہو جاتا ہے جو کچھ اس میں سے چوری ہو وہ اس کا صدقہ ہو جاتا ہے اور جو درندہ کھائے کھائیں وہ بھی اس کا صدقہ ہو جاتا ہے اور جو چرند کھائیں وہ بھی اس کا صدقہ ہو جاتا ہے اور جو فطری اس میں سے کم کرے گا وہ اس کا صدقہ ہو جائے گا۔^۱ ملاحظہ فرمائیے۔ اسی مضمون کی ایک روایت سیدنا انس بن مالک رضی اللہ عنہ سے بھی مروی ہے کہ سرکارِ دونوں علیہ السلام نے فرمایا:

”جو مسلمان بھی کوئی درخت لگا تا ہے یا کوئی کھیت لگا تا ہے اس سے کوئی پرندہ، انسان یا جانور کھائے تو وہ اس کا صدقہ ہو جاتا ہے یعنی اس کیلئے اجر و ثواب کا باعث بنتا ہے۔“

۱۔ ملاحظہ فرمائیے، بخاری رقم ۲۴۵۰، سنن ابی داؤد رقم ۵۵۱۴، ترمذی رقم ۲۳۹۱/۲، الترغیب والترہیب ۲: ۲۷۰۔

ان احادیث سے یہ معلوم ہوا کہ مسلمان اگر کوئی درخت لگائے تو جو جانور بھی اس کا پھل کھائے گا وہ درخت لگانے والے کا صدقہ ہوگا۔ اس پر یہ سوال پیدا ہوتا ہے کہ ثواب کا مدار تو نیت پر ہے۔ جب درخت لگانے والے نے اس صدقہ کی نیت ہی نہیں کی تو اس کو اس کا اجر و ثواب ملے گا؟ پھل ممانے اس کا یہ جواب دیا ہے کہ اعمال و اختیاریہ کے ثواب کا مدار نیت پر ہے اور اگر کوئی پھل دوسرے فعل کا لگاؤ سبب بن جائے جس میں اس کے قصد و ارادہ کا فعل نہ ہو تو اس پر بغیر نیت کے بھی اجر مل جاتا ہے۔

عناحد بدر الدین عینی نے اس حدیث کے بارہ میں مزید وضاحت کرتے ہوئے لکھا ہے:

”اور اس حدیث میں یہ بتایا گیا ہے کہ درخت لگانے والے کو اس پر اجر و ثواب ملتا ہے خواہ اس نے اس ثواب کا ارادہ بھی نہ کیا ہو حتیٰ کہ اگر اس نے درخت لگایا اور پھر اسے فروخت کر دیا اور کاشت کی اور اس کو فروخت کر دیا تب بھی یہ اس کے حق میں صدقہ ہو جائے گا اس

اپنے کہہ سکا یہ عمل مخلوق خدا کی روزی میں اضافہ کا باعث ہوا۔“

۱۔ عمرہ نظامی، ص ۱۷۱ :

”ام ہر کسی نے مسموطہ میں تلخا ہے کہ قرب الی اللہ کے علاوہ اس امر کا کار خیر ہونا مسلم اور غیر مسلم دونوں کے حق میں یکساں ہے جیسا کہ سرکارِ دو عالم (ﷺ) کے اس اثر سے ظاہر ہوتا ہے کہ آپ (ﷺ) نے ارشاد فرمایا کہ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں۔

﴿عمر و ابلادی فعات فیہا عبادی﴾، المسموطہ ۱۲/۳۶۱ :

”میری بیٹیوں کو آزاد کرنا کہ ان میں میرے بندے زندگی گزار سکیں۔“

اسی بارہ میں امام ہر کسی فرماتے ہیں :

﴿فلینہ قلنا هذا الفعل حسن من کل احد﴾، المسموطہ ۱۳/۳۶۱ :

”پس اس وجہ سے ہم کہتے ہیں کہ یہ عمر (یعنی زراعت) ہر کسی کے ہاتھوں بہتر عمل ہے۔“

امام ہر کسی کی کا بیان ہے کہ سرکارِ دو عالم (ﷺ) نے مقام ”حرف“ میں زراعت اور کاشتکاری کی ہے، المسموطہ ۱۲/۳۶۱ اور تجارت کرنا تو آپ (ﷺ) کا بہت سی احادیث میں آیا ہے۔ اس وجہ سے معلوم ہوا کہ جس طرح تجارت کرن سنت ہے ایسے ہی زراعت اور کاشتکاری بھی سنت نبوی ہے۔ صرف اختلاف اس میں ہے کہ تجارت کرنا افضل ہے یا زراعت کرنا، بعض علماء کے نزدیک کاشت کاری کرنا افضل ہے بعض نے کہا کہ ہاتھ کی محنت پر مشتمل کام سب سے افضل ہے۔ بعض نے کہا کہ تجارت سب سے افضل ہے۔ حالانکہ نے مستدرک میں روایت کیا ہے کہ سیدنا ابو ہریرہ (رضی اللہ عنہ) بیان کرتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم (ﷺ) سے پوچھ گیا: ”کون سا پیشہ اور کسب سب سے افضل ہے؟“ آپ (ﷺ) نے ارشاد فرمایا: ”جو کہ انسان اپنے ہاتھ سے کرے اور ہر جائز بیع“ درحقیقت ان سب میں اضافی فضیلت ہے بعض اعتبار سے کاشت کاری افضل ہے اور بعض اعتبار سے تجارت افضل ہے اور بعض اعتبار سے اجارہ اور صنعت و حرفت افضل ہے۔ امام ہر کسی اس بارہ میں تحریر فرماتے

ہیں کہ بعض مشائخ حنفیہ کا قول ہے کہ تجارت اور صنعت و حرفت سے زرِ عمرت اور کاشتکاری افضل ہے۔ وجہ اس کی یہ بتائی کہ اس کا نفع عام ہے اور اس کی خیر کثیر ہے اور سرکارِ دو عالم میں بزرگوار اور عمل میں ان رتیبہ خیال لوگوں کا رہے جو کاشتکاری اور فنِ تعمیر کو برا سمجھتے ہیں۔ (اصول ۱۳، ۱۴)

علامہ بدرالدین عینی نے بخاری کی شرح میں وہی بات لکھی ہے جو ہم قبل ازیں بیان کر چکے ہیں۔ فرماتے ہیں کہ ”ان تینوں وسائل معیشت کی افضلیت اور اہمیت دراصل ذاتی نہیں ہے بلکہ اضافی ہے۔ دو اس لیے کہ یہ مخلوقِ خدا کی فلاح و بہبود اور عام خوشحالی اور رفاهیت کا ذریعہ ہیں۔ بخدا جن ممالک میں خاصہ اجناس کی قلت ہو اور وہاں کے جمعی حالات یا ماحول سے زراعت کی زیادہ ضرورت ہو تو وہاں زراعت افضل ہے تاکہ لوگوں کو اس سے نفع عام ہو لیکن اگر کسی جگہ زراعت کے وسائل مفقود ہوں تو وہاں تجارت کو افضلیت اور برتری حاصل ہوگی اور اگر کسی ملک کے باشندوں کو قدرتی اور طبعی طور پر زراعت اور تجارت کے مقابلہ میں صنعت کی زیادہ ضرورت ہو تو وہاں صنعت و حرفت کو فوقیت ہوگی اور یہی بات اور فیصلہ بہتر و خوب ہے۔“ (موقع بخاری ص ۱۷۱)

معلوم ہوا کہ ہر سہ وسائل کے پابھر رائج اور مروج ہونے کا سوال ملکوں کی طبعی حالت اور زمانہ کی ضرورت و احوالات کے پیش نظر ہے نہ کہ کسی ذاتی فضیلت کے پیش نظر۔ ان کی یہ فضیلت اضافی ہے۔

اصل بات یہ ہے کہ ان تینوں وسائل کی جانب ملکی باشندوں کو یکساں توجہ و توجہ دینا چاہیے کیونکہ یہ تینوں وسائل ہی ملکی ضرورت کیلئے لازمی ہیں۔ ان میں سے جس وسیلہ کی بھی کمی ہو تو ملک کا نقصان ہوگا۔ ملک کی قدرتی حالت اسی صورت میں درست اور مضبوط ہو سکتی ہے جب تینوں وسائل بقدر ضرورت ملک میں موجود ہوں ورنہ ملک کی بربادی یقینی ہے۔ وجہ یہ ہے کہ خاصہ اجناس خورد و پییدوار کے بغیر نہ تجارت کو فروغ حاصل ہو سکتا ہے اور نہ صنعت و حرفت ترقی کر سکتی ہے۔ زراعت کی کمی دنیوی قدرتی زندگی کو نہ صرف غامد بلکہ تباہ و برباد کر دیتی ہے۔ جب قومیں معاشی وسائل کو چھوڑ کر عیش پرستانہ وسائل زندگی اختیار

کر کے ان میں منہبک ہو جاتی ہیں اور سرمایہ دارانہ بلند ہوں اور سرفالہ اور سرفالہ رفاہیت میں اپنی مقابلہ کو اپنی زندگی کا معیار بن گئی ہیں (جیسا کہ آئینِ کس پائنتن میں بتا دیا ہے) تو وہ بھی بھی اپنی تمدنی زندگی میں پچھلے چھوٹی نہیں شقیں اور ان کی یہ پیش گوئی اور سرفالہ زندگی ان کو چند ہی لمبے وقت کی ہے اور پھر ان قوموں کا اس سرفالہ تاریخ کے مصائب میں رہ جاتا ہے مگر ان کی سے روایت چلتی ہیں چنانچہ کچھ کچھ اہمیت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے تمدن سرہ نے اس بارہ میں فرمایا:

”جب کسی قوم کی اکثریت اور جم غفیر اس قسم کے غیر حقیقی اور فیہ مضید سبب و اسباب میں منہبک ہو جاتی ہے تو ذراعت اور تجارت جیسے وسائل معیشت کو خیر ہا نہہ دیتے ہیں اور بسبب کہ دوسرے شعبہ اور امرائے ملک بعد وسائل معیشت پر مال خرچ کرتے ہیں تو ایسے لوگ تمدنی مصالح کو بر باد اور تباہ کر دیتے ہیں اور آہستہ آہستہ یہ تمدن انہماک ان قوموں کیلئے باعثِ مصیبت بن جاتا ہے جو تمام اور ضروری معاشی وسائل کی جانب مشغول ہیں۔ مثلاً کاشت کار، تاجر اور صنایع نیز یہ فائدہ انہماک ان پر مشہور قرار پر بھاری شکستوں کا باعث ہو جاتا ہے اور یہ بدستِ تمدنی زندگی کیلئے اس قدر نقصان دہ ہو جاتی ہے کہ اعنائے جماعت کے ایک عنصر سے تمدنی دیگر دوسرے عنصر تک پہنچتا ہے اور آہستہ آہستہ تمام افراد قوم میں پہنچنے کی تفتہ کی طرح

تمدنی ہو جاتا ہے۔“ (ابنِ ندیم، ص ۹۰۲)

مختصر یہ کہ شیوں و وسائل معیشت اپنی نگاہ پر ضروری ہیں لیکن ذراعت اپنی ذات میں فرضِ کفایہ ہے کیونکہ انسان اور حیوان سب ہی اس کے محتاج اور ضرورت مند ہیں۔

صنعتی انقلاب کے بعد دنیا میں ترقی اور خوشحالی کی منزل ان ممالک کو حاصل ہوئی جو صنعتی اور تجارتی تھے۔ اس کے برعکس جو ممالک صرف زراعتی تھے انہیں وہ ترقی حاصل نہ ہوئی لیکن اگر سب ملک ایک دوسرے کے محدود و محدود ثابت ہوں اور معاشی دست برد کے

زراعت، تعمیراتی اور صنعتوں میں تو سب قوموں کیسے یہ بات خوش آئند ہے لیکن موجودہ دور کے معاشی مختلف ممالک میں باہمی تعاون کے ذریعے منافع و منافع کے لیے جو قدرتی کی فیصلوں سے زراعتی بھی ہیں اور ترقیاتی بھی اور صنعتی بھی کیوں کہ اس زمانہ میں زراعتی ممالک صنعتی ممالک کے مقابلہ میں ایسے نہیں جو نئے وسائل کے حصول کے لیے پائیدار ایک زراعتی ملک ہے ہم ان کے مسائل پر غور کریں اور پھر اپنے ملک کے لوگوں کی بنیادی ضروریات کو ان کے حلقہ رکنے ہوئے کے تمام مسائل سے ان کو نکال دیتے اور پھر ان کو ان کے مسائل سے پرہیز کریں اور دوسرے ممالک جو صنعتی ممالک ہیں یہ طوفان رکنے میں صرف اور جہاں ان کے لیے تو نہ صرف ہمارے ممالک بلکہ ان کے مسائل سے پرہیز کرنے والے ہیں جہاں ان کا مقصد بھی ہو پڑے۔ ان ممالک کے اپنی صنعت و تجارت اور ان کے لیے زراعتی ممالک کو اپنا کام بنانا چاہیے اور ان کی صنعت و تجارت کو متوجہ کر کے ان پر معاشی باہمی مصلحتی کر لی ہے۔

تجارت سے معاشی ترقی

یہ ساری باتیں تجارت کا تعلق ہے کہ تجارت سب سے افضل ہے کیونکہ اس سے معاشی ترقی حاصل ہوتی ہے، معاشی ترقی کے لیے سارا ہے "معاشی ترقی سے معاوہ عمل کر دیا جاتا ہے اس کے نتیجے میں معاشی ترقی کے لیے سارا ہے ایک طویل عرصہ کے دوران اضافہ ہوا۔ پہلے یہ پروفیسر کنڈل (Kindle Bargar) کے مطابق معاشی ترقی سے معاوہ ہوا، پھر اس سے معاوہ ہوا اور اعلیٰ قومیت کی ترقیوں میں ان کے زریعہ یہ ہیں اور ان کے مصلحتی ہیں اور ان کے لیے ہے۔

پروفیسر مائر اینڈ بالڈون (Meier and Baldwin) نے معاشی ترقی کی تعریف کی ہے کہ "معاشی ترقی ایک ایسے عمل کا نام ہے جس سے وہ ان کی ملک کی حقیقی آمدنی میں جو عرصہ کے دوران اضافہ ہوتا ہے، تاریخی قومی آمدنی میں اضافہ ملک کی آمدنی میں اضافہ سے زیادہ ہوتا ہے اس آمدنی میں بھی اضافہ ہو جائے گا بشرطیکہ خطا غلط

سے نیچے زندگی بسر کرنے، انہوں کی تعداد میں اضافہ نہ ہوا، تقسیم و امت مزید خراب نہ ہو۔

اسلام میں معاشی ترقی کا تصور

اسلام ایک مستقل دین اور مکمل نظامِ معیاش ہے جو انسان کو ایک ایسا ضابطہ حیات عطا کرتا ہے جس کی روشنی میں ایک قوم یا ایک فرد روحانی و مادی ترقی کی منزل میں نہایت آسانی کے ساتھ چلے کر سکتا ہے۔ دیگر مذاہب یہ دیتے تھے کہ انسان کو جس قسم کا معاشی نظام (Static) کا قائل نہیں ہے اسلام ایک حرکی (Dynamic) دین ہے جو کہ ہر قسم کے پیش آمدہ حالات اور ہر قسم کے معاملات پر غور و فکر کر کے و ر قوت، اجتہاد یہ کہہ سکتے ہیں کہ قرآن و سنت کے بنیادی اصولوں کی روشنی میں یہ بالکل عملی و محکم ہے کہ جو کچھ ہم نے کہا ہے۔ اسی کو شریعت کی اصطلاح میں اجتہاد کہتے ہیں جس کے ذریعے ہر زمانہ میں مسلمان اپنے لیے راہِ عمل مرتب کر سکتے ہیں۔

اسلام کا مقصد انسان کی فلاح ہے۔ فلاح کا یہ تصور نہ صرف اس دنیا کی زندگی بلکہ اخروی زندگی پر بھی محیط ہے اور یہ اصل زندگی تو اخروی زندگی ہے۔ دنیوی زندگی تو پچاس ساٹھ سال ہوئی لیکن اخروی زندگی تو ہمیشہ کی زندگی ہے اور یہ فہم ہونے والی زندگی ہے اور ایک مسلمان کیلئے دنیا اور آخرت دونوں کی زندگی بہتر ہو، ضروری ہے۔ اسی لیے قرآن حکیم میں مومنین کو عاصیوں کی گئی۔

﴿وَلَقَدْ آتَيْنَا فِي الْقُرْآنِ حِكْمَةً وَفِي الذِّكْرِ خُسْرًا﴾

عَذَابِ النَّارِ ﴿۱۰۱﴾

”اے ہمارے رب! ہمیں دنیا میں اپنی عبادت کی خاطر اور آخرت میں

(بھی) اپنی عبادت کی خاطر اور ہم کو دوزخ کے عذاب سے بچال۔“

بعض حضرات سے لگتا ہے کہ دنیا کی بھلائی سے مراد ہے عافیت، نیک بیوی، مہم، عہدت، پاکیزہ اعلیٰ، نیک اولاد، صحت، دشمنوں پر فتح، نیک لوگوں کی رفاقت، اسلام پر ثابت قدمی اور ایمان پر قائم رہنا اور آخرت کی بھلائی سے مراد جنت، بے حساب اور محشر کے

خوف سے، مگر حق اور حقیقت اور حقیقت کی بدلت ہے۔

پس آخرت کے ساتھ ساتھ اس دنیا کی ہمتوں اور ترقیوں کا حصول بھی ایک فرد اور بحیثیت انفرادی پر ہے مگر معاشرہ کی ذمہ داری ہے۔

انسانی زندگی میں قدرتی قوتوں معاشرتی ترقی کے ساتھ منسلک اور وابستہ ہے اس لیے اسلام نے اپنے مائے الوہی و معاشی جد و جہد میں حصہ لینے، غربت اور جہالت کو مٹانے کے لیے درمعاشرتی ترقی کے دیگر حوالوں کی تحقیق و افلاہل کیلئے ہر پروردگار قریب دیتا ہے۔ سرکارِ دو عالم نے اپنے ارشادِ درانی ہے۔

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ

”اگر تم اللہ سے ڈرو، تو تم کامیاب رہو۔“ (سورۃ بقرہ، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹)

”انقر (غربت) انسان کو فقر کے قریب پہنچا دیتی ہے۔“

چنانچہ غربت کی وجہ سے بعض دفعہ انسان کو دنیاوی و دینی کی بے خبری ہو جاتی ہے اور اپنی ذہنی زندگی سے ہاتھ جوڑتا ہے شاید ہی وجہ سے سرکارِ دو عالم نے ہر پروردگار قریب دیتا ہے۔

”اِنَّ اللہَ اَمْسُ خُشْرًا وَّ اَفْرَقًا“ سے میری بنا ہوا تھا۔“

۱۰۔ ماہنامہ ترجمہ، ۱۴۲۲ھ

یہ واقعہ انھیں انسان کی سستی اور رکاوٹ اور ہمت پر ہاتھ دھرنے سے بچنے سے بچتا ہے کیونکہ فقر و فاقہ سے بچنے کیلئے ایک طرف تو انسان معاشرتی جد و جہد کرے گا اور دوسری طرف اللہ تعالیٰ سے کفر کے شر سے محفوظ رہنے کی دعا کرے گا کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی متعدد روایتیں ہیں، نقلے و روایتوں کے ساتھ دست سوال دراز کرنے سے منع کیا گیا ہے۔ اپنی محنت سے روزی تمنا کا قصہ دیا گیا ہے۔

انہوں میں سے جو اس سرمایہ دارانہ فہم معیشت و اقتصاد کے مقابلہ میں اسلام کے پیش نظر صرف اور صرف مادی ترقی کی معاشرتی ترقی کو مقصود نہیں بلکہ معاشرتی ترقی کو چند صدیوں کا پابند کیا گیا ہے۔ اسلام معاشرتی ترقی کا خواہاں ہے لیکن اس مقصد کے حصول کیلئے معاشرتی،

خدا تعالیٰ اور ربی اللہ ارحم الراحمین نے اپنے پیغمبر تیرے رئیس بننے چاہتا ہے کہ جو بھی ترقی ہو وہ اس
اللہ بزرگ پیش نظر رکھ کر یہاں معاشی ترقی کے ساتھ ساتھ معاشرتی اور دینی اللہ ار میں بھی ترقی
یہاں لسانی اللہ ار کا پورا مرہون و شائبہ ہو۔ معاشرے کے تمام ادارے مثلاً لکھنؤ، کچھولت،
کمرو ہار، مسجد، مندر، مدرسہ و خانقاہ اور سکول و کالج وغیرہ اپنا بھرپور کردار ادا کریں تاکہ
معاشی ترقی کے ساتھ ساتھ معاشرے کا یہ گروہ دینی اور روحانی ترقی کی حقارت بھی سے کوئی
بائے اور تقویٰ اور پاکیزگی کے ہی نہ رہے بلکہ دنیاوی فرائض میں سحران کے ہی نہ ترقی نظر آئے۔
یہی مایا والہ تدبیر نے قرآن عظیمی اس آیت میں پورا کرنے کی ہدایت کی ہے۔

يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ
قُمْ فَأَنذِرْ

”تم میں خدا ہے، کیا پھر کیا دعا ہے؟“ اے اے وہ ہے جو تم میں زیادہ دعا ہے

اور،

نفع کیلئے تجارت کرنے کا حق

اسلام میں ہر شخص کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ اپنے ماں اور ابا کو کما حقہ تہنیت کرے اور اس طرح اپنی غلیظت اور ماں میں اعضاء کرنے کیلئے استعمال کرے۔ وہ اپنے دل سے خود تجارے کر سکتا ہے اور دوسرے کو روک دیتی شخص کے واسطے کہ بھی اپنا اختیار کر سکتا ہے۔ (اسلام نے اس حق کو نہ صرف تسلیم کیا ہے بلکہ اس کی ترغیب بھی دی ہے اور اس

اور برکات بھی احادیث میں ذکر کیے گئے ہیں چنانچہ قرآن مجید میں:

فَصَلِّ لِلَّهِ جَمِيعًا :

”پیس جب تمہاری عمارت کی پوری ہو جائے تو زمین میں پھینک دیا جائے اور

اللہ کے فضل (مالِ تجہ) سے (روزِ جزا) کو تہائی روپیہ حاصل کرو۔

اس کا یہ تئیں طلب رزق اور تجارت کو اللہ کے فضل سے تعمیر کیا گیا ہے۔ درآمد کا نشان نزول بڑ غیب تجارت برکتی ہے۔

قرآن مجسم میں آپ ورت پر فرمایا
﴿لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ إِلَّا أَنْ تَكُونُوا بَيْنَظَرَةً﴾
غیر خواصی بے گناہی کے لئے۔

”اپنے مالوں کو آپس میں باطل سے نہ کھاؤ۔“
دعا مندی کے ساتھ تہذیب و تمدن کے لئے۔

اس آیت میں ایک غلط فہمی ہے کہ اس آیت میں جو مالوں سے حاصل کیے
یہ مال کو حرام قرار دے دے۔ لیکن اس آیت میں جو مالوں کی تصدیقات سے کہ وہ مال حرام نہیں
کے حریف فرمائیں۔ آپ شیخ نے فرمایا کہ اس آیت میں جو مالوں سے حاصل کیے

اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جو تصدیقات، یا تہذیب و تمدن کے لئے، یا حرام ہونے والے
کی دھندلہ کاری کی احادیث میں مذکور ہیں وہ، حقیقت میں قرآنی حکم کی تفسیر ہیں اس
لئے وہ سب احکام ایک ہی حقیقت سے قرآن کی کے لئے ہیں۔ رسول اللہ ﷺ کی
احادیث میں جتنے احکام شریعہ مذکور ہوئے ہیں سب کا عام طور پر یہی حال ہے اس میں کسی
نہی قرآنی شریعت کی تفسیر ہے تو ان میں سے کوئی ایک آیت کی تفسیر ہے۔

آیت کے پچھلے طور میں، حق اور باطل کے فرقوں سے کسی کے مال میں تصرف
کرنے کو حرام قرار دیا گیا ہے۔ اور اس آیت میں جو مالوں کو حرام سے منع کرتی ہے
لیکن ارشاد فرمایا:

﴿لَا أَنْ تَكُونُوا بَيْنَظَرَةً عَنْ نَزْإٍ فِيكُمْ﴾

”یعنی دوسروں کا مال حرام نہیں جو یہ، یہ تہذیب و تمدن کے لئے
سے حاصل کیا گیا ہو۔“

جو تہذیب و تمدن کے لئے تہذیب کے لئے، اور دوسرے میں مثلاً حدیث، ہدیہ و صدقہ اور
سیرت وغیرہ میں، یہ طریقہ پر ایک شخص کا مال دوسرے کے تصرف میں آنے کی معروف طور
پر ہی صورت تہذیب و تمدن ہے۔

پھر تجارت کے معنی، یہ سمجھ کر صرف بیع و شراء کے لئے جاتے ہیں لیکن تہذیب

مطہر کی میں اپنی روشنی انسانیت و علم و ہدایت کے معاملات کو بھی تابست میں داخل کر دیا گیا ہے کیونکہ ان میں تو اس کے بعد میں اس سے حاصل کیا جاتا ہے اور اگر وہ اس صحت و قدرت کے بعد اس سے حاصل ہوتا ہے وغیرہ۔ ان کے لئے ان کے لئے ان کے لئے۔

$$F_N = \frac{1}{N} \sum_{n=0}^{N-1} F_n$$

اوپر سے کام حاصل کرنے کی چار ضروریات ہیں۔ ان میں سے ان تینوں میں صرف تجارت کا ذکر کیا گیا ہے۔ اس کی ایک چیز یہ بھی ہے کہ سب معاش نے ذرائع میں سے تجارت اور صنعت سب سے افضل اور اہم ترین معاش ہے۔ چنانچہ سید ذرائع میں مذکور چیزیں ہیں کہ سب سے اہم ترین معاش ہے۔ ذرا غور کیا کہ ان کی کوئی کوئی اور غریب

”انسان کے ہاتھ کی ضرورتی اور پریشانی سے بچاؤ (انسان میں سے ہے اور قریب ہے)۔“

۱- در مورد این کتاب، ترتیب و ترتیب ۵-۶۰۰ و ۶۰۰-۵۰۰ و ۵۰۰-۴۰۰ و ۴۰۰-۳۰۰ و ۳۰۰-۲۰۰ و ۲۰۰-۱۰۰ و ۱۰۰-۰ و ۰-۱۰۰ و ۱۰۰-۲۰۰ و ۲۰۰-۳۰۰ و ۳۰۰-۴۰۰ و ۴۰۰-۵۰۰ و ۵۰۰-۶۰۰ و ۶۰۰-۷۰۰ و ۷۰۰-۸۰۰ و ۸۰۰-۹۰۰ و ۹۰۰-۱۰۰۰ و ۱۰۰۰-۱۱۰۰ و ۱۱۰۰-۱۲۰۰ و ۱۲۰۰-۱۳۰۰ و ۱۳۰۰-۱۴۰۰ و ۱۴۰۰-۱۵۰۰ و ۱۵۰۰-۱۶۰۰ و ۱۶۰۰-۱۷۰۰ و ۱۷۰۰-۱۸۰۰ و ۱۸۰۰-۱۹۰۰ و ۱۹۰۰-۲۰۰۰ و ۲۰۰۰-۲۱۰۰ و ۲۱۰۰-۲۲۰۰ و ۲۲۰۰-۲۳۰۰ و ۲۳۰۰-۲۴۰۰ و ۲۴۰۰-۲۵۰۰ و ۲۵۰۰-۲۶۰۰ و ۲۶۰۰-۲۷۰۰ و ۲۷۰۰-۲۸۰۰ و ۲۸۰۰-۲۹۰۰ و ۲۹۰۰-۳۰۰۰ و ۳۰۰۰-۳۱۰۰ و ۳۱۰۰-۳۲۰۰ و ۳۲۰۰-۳۳۰۰ و ۳۳۰۰-۳۴۰۰ و ۳۴۰۰-۳۵۰۰ و ۳۵۰۰-۳۶۰۰ و ۳۶۰۰-۳۷۰۰ و ۳۷۰۰-۳۸۰۰ و ۳۸۰۰-۳۹۰۰ و ۳۹۰۰-۴۰۰۰ و ۴۰۰۰-۴۱۰۰ و ۴۱۰۰-۴۲۰۰ و ۴۲۰۰-۴۳۰۰ و ۴۳۰۰-۴۴۰۰ و ۴۴۰۰-۴۵۰۰ و ۴۵۰۰-۴۶۰۰ و ۴۶۰۰-۴۷۰۰ و ۴۷۰۰-۴۸۰۰ و ۴۸۰۰-۴۹۰۰ و ۴۹۰۰-۵۰۰۰ و ۵۰۰۰-۵۱۰۰ و ۵۱۰۰-۵۲۰۰ و ۵۲۰۰-۵۳۰۰ و ۵۳۰۰-۵۴۰۰ و ۵۴۰۰-۵۵۰۰ و ۵۵۰۰-۵۶۰۰ و ۵۶۰۰-۵۷۰۰ و ۵۷۰۰-۵۸۰۰ و ۵۸۰۰-۵۹۰۰ و ۵۹۰۰-۶۰۰۰ و ۶۰۰۰-۶۱۰۰ و ۶۱۰۰-۶۲۰۰ و ۶۲۰۰-۶۳۰۰ و ۶۳۰۰-۶۴۰۰ و ۶۴۰۰-۶۵۰۰ و ۶۵۰۰-۶۶۰۰ و ۶۶۰۰-۶۷۰۰ و ۶۷۰۰-۶۸۰۰ و ۶۸۰۰-۶۹۰۰ و ۶۹۰۰-۷۰۰۰ و ۷۰۰۰-۷۱۰۰ و ۷۱۰۰-۷۲۰۰ و ۷۲۰۰-۷۳۰۰ و ۷۳۰۰-۷۴۰۰ و ۷۴۰۰-۷۵۰۰ و ۷۵۰۰-۷۶۰۰ و ۷۶۰۰-۷۷۰۰ و ۷۷۰۰-۷۸۰۰ و ۷۸۰۰-۷۹۰۰ و ۷۹۰۰-۸۰۰۰ و ۸۰۰۰-۸۱۰۰ و ۸۱۰۰-۸۲۰۰ و ۸۲۰۰-۸۳۰۰ و ۸۳۰۰-۸۴۰۰ و ۸۴۰۰-۸۵۰۰ و ۸۵۰۰-۸۶۰۰ و ۸۶۰۰-۸۷۰۰ و ۸۷۰۰-۸۸۰۰ و ۸۸۰۰-۸۹۰۰ و ۸۹۰۰-۹۰۰۰ و ۹۰۰۰-۹۱۰۰ و ۹۱۰۰-۹۲۰۰ و ۹۲۰۰-۹۳۰۰ و ۹۳۰۰-۹۴۰۰ و ۹۴۰۰-۹۵۰۰ و ۹۵۰۰-۹۶۰۰ و ۹۶۰۰-۹۷۰۰ و ۹۷۰۰-۹۸۰۰ و ۹۸۰۰-۹۹۰۰ و ۹۹۰۰-۱۰۰۰۰ و ۱۰۰۰۰-۱۰۱۰۰ و ۱۰۱۰۰-۱۰۲۰۰ و ۱۰۲۰۰-۱۰۳۰۰ و ۱۰۳۰۰-۱۰۴۰۰ و ۱۰۴۰۰-۱۰۵۰۰ و ۱۰۵۰۰-۱۰۶۰۰ و ۱۰۶۰۰-۱۰۷۰۰ و ۱۰۷۰۰-۱۰۸۰۰ و ۱۰۸۰۰-۱۰۹۰۰ و ۱۰۹۰۰-۱۱۰۰۰ و ۱۱۰۰۰-۱۱۱۰۰ و ۱۱۱۰۰-۱۱۲۰۰ و ۱۱۲۰۰-۱۱۳۰۰ و ۱۱۳۰۰-۱۱۴۰۰ و ۱۱۴۰۰-۱۱۵۰۰ و ۱۱۵۰۰-۱۱۶۰۰ و ۱۱۶۰۰-۱۱۷۰۰ و ۱۱۷۰۰-۱۱۸۰۰ و ۱۱۸۰۰-۱۱۹۰۰ و ۱۱۹۰۰-۱۲۰۰۰ و ۱۲۰۰۰-۱۲۱۰۰ و ۱۲۱۰۰-۱۲۲۰۰ و ۱۲۲۰۰-۱۲۳۰۰ و ۱۲۳۰۰-۱۲۴۰۰ و ۱۲۴۰۰-۱۲۵۰۰ و ۱۲۵۰۰-۱۲۶۰۰ و ۱۲۶۰۰-۱۲۷۰۰ و ۱۲۷۰۰-۱۲۸۰۰ و ۱۲۸۰۰-۱۲۹۰۰ و ۱۲۹۰۰-۱۳۰۰۰ و ۱۳۰۰۰-۱۳۱۰۰ و ۱۳۱۰۰-۱۳۲۰۰ و ۱۳۲۰۰-۱۳۳۰۰ و ۱۳۳۰۰-۱۳۴۰۰ و ۱۳۴۰۰-۱۳۵۰۰ و ۱۳۵۰۰-۱۳۶۰۰ و ۱۳۶۰۰-۱۳۷۰۰ و ۱۳۷۰۰-۱۳۸۰۰ و ۱۳۸۰۰-۱۳۹۰۰ و ۱۳۹۰۰-۱۴۰۰۰ و ۱۴۰۰۰-۱۴۱۰۰ و ۱۴۱۰۰-۱۴۲۰۰ و ۱۴۲۰۰-۱۴۳۰۰ و ۱۴۳۰۰-۱۴۴۰۰ و ۱۴۴۰۰-۱۴۵۰۰ و ۱۴۵۰۰-۱۴۶۰۰ و ۱۴۶۰۰-۱۴۷۰۰ و ۱۴۷۰۰-۱۴۸۰۰ و ۱۴۸۰۰-۱۴۹۰۰ و ۱۴۹۰۰-۱۵۰۰۰ و ۱۵۰۰۰-۱۵۱۰۰ و ۱۵۱۰۰-۱۵۲۰۰ و ۱۵۲۰۰-۱۵۳۰۰ و ۱۵۳۰۰-۱۵۴۰۰ و ۱۵۴۰۰-۱۵۵۰۰ و ۱۵۵۰۰-۱۵۶۰۰ و ۱۵۶۰۰-۱۵۷۰۰ و ۱۵۷۰۰-۱۵۸۰۰ و ۱۵۸۰۰-۱۵۹۰۰ و ۱۵۹۰۰-۱۶۰۰۰ و ۱۶۰۰۰-۱۶۱۰۰ و ۱۶۱۰۰-۱۶۲۰۰ و ۱۶۲۰۰-۱۶۳۰۰ و ۱۶۳۰۰-۱۶۴۰۰ و ۱۶۴۰۰-۱۶۵۰۰ و ۱۶۵۰۰-۱۶۶۰۰ و ۱۶۶۰۰-۱۶۷۰۰ و ۱۶۷۰۰-۱۶۸۰۰ و ۱۶۸۰۰-۱۶۹۰۰ و ۱۶۹۰۰-۱۷۰۰۰ و ۱۷۰۰۰-۱۷۱۰۰ و ۱۷۱۰۰-۱۷۲۰۰ و ۱۷۲۰۰-۱۷۳۰۰ و ۱۷۳۰۰-۱۷۴۰۰ و ۱۷۴۰۰-۱۷۵۰۰ و ۱۷۵۰۰-۱۷۶۰۰ و ۱۷۶۰۰-۱۷۷۰۰ و ۱۷۷۰۰-۱۷۸۰۰ و ۱۷۸۰۰-۱۷۹۰۰ و ۱۷۹۰۰-۱۸۰۰۰ و ۱۸۰۰۰-۱۸۱۰۰ و ۱۸۱۰۰-۱۸۲۰۰ و ۱۸۲۰۰-۱۸۳۰۰ و ۱۸۳۰۰-۱۸۴۰۰ و ۱۸۴۰۰-۱۸۵۰۰ و ۱۸۵۰۰-۱۸۶۰۰ و ۱۸۶۰۰-۱۸۷۰۰ و ۱۸۷۰۰-۱۸۸۰۰ و ۱۸۸۰۰-۱۸۹۰۰ و ۱۸۹۰۰-۱۹۰۰۰ و ۱۹۰۰۰-۱۹۱۰۰ و ۱۹۱۰۰-۱۹۲۰۰ و ۱۹۲

جوتہ ہر سال خریدے اور سود افزا ہبات سرے میں بیوٹ نکلیں جوتہ چینی اور
صدقہ دیات کے کام میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس سے باز رکھ کر فرمایا
بِإِذْنِ جَوْرِ الْقُدُورِ الْأَمْرِ مَعَ النَّبِيِّ وَالصَّدِيقِينَ
وَالْمُسْلِمِينَ بِرِوَاغِ الْمَذِي
"اچھے اور اہل سنت (قوی امت) کے ساتھ (انبیاء و اہل بیت و ائمہ و تابعین اور شیوخ
کے ساتھ بیویاں۔"

[illegible]

انبیع و اہم مخالف فیما بینہ ملک:

۱۰۸۱-۱۰۸۲

"وہ ملک جب کسی دہر میں چلا، پیچیں، چوکیں تو اس کی نہائی پات اور سید ہو جاتی ہے۔ یہی یہ کہ جب وہ کوئی چیز خریدے تو اس سے کسی نہ مست نہ کرے، دوسری جب وہ کوئی شے فروخت کرے تو اپنی پیڑی بہت زیادہ غریف نہ کرے، تیسری بیچنے میں کوئی کم نہ کرے اور خریدہ فروخت میں نقصان نہ کرے۔"

ایک حدیث میں سرکارِ مہدیؑ کے ارشاد فرمایا: "بے شک نہ ہر لوگ فایز ہیں، اب شک نہ ہو کہ فایز ہیں۔" ایک شخص نے پوچھا: "یہ رسول اللہ! کیا خرید و فروخت اللہ تعالیٰ کی نعمت کی؟" آپؐ نے فرمایا: "ہاں خرید و فروخت تو بالکل عداوت ہے، یہ وہ لوگ ہیں۔"

وہ انہم یحیون فی کذبون، ویحفظون ویأمنون بہ
"جو بات کرتے ہیں تو جھوٹ برتتے ہیں، اور جب قسم لگاتے ہیں تو تجوئی اٹھاتے ہیں۔"

۱۰۸۳-۱۰۸۴: ۱۰۸۵-۱۰۸۶: ۱۰۸۷-۱۰۸۸: ۱۰۸۹-۱۰۹۰: ۱۰۹۱-۱۰۹۲

ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ نے نہ ہر لوگ کوئی طلب کر کے فرمایا:
ہذاں التجار یبعون ہوم نقبۃ فجاءوا الا من اتقى و سرو
صدق بہ

"بے شک نہ ہر لوگ قیامت کے روز فسق و فجور میں غمیں کے مگروہ جنہوں نے تو کوئی اختیار کیا ہوگا، مگر کسی سے اتنا کہ یہ ہوگا اور اچھے مہریت سے چھارت کی ہوگی اور سو، بیچتے وقت صدق و دیانت سے کام لیں ہوگا۔"

۱۰۹۳-۱۰۹۴: ۱۰۹۵-۱۰۹۶: ۱۰۹۷-۱۰۹۸: ۱۰۹۹-۱۱۰۰: ۱۱۰۱-۱۱۰۲

١٣٣٩ هـ / ١٩٢٠ م / ١٣ ربيع الثانی / ١٩ جمادی الثانی / ١٢ شعبان / ١٣

1742

سید: حکیم مبین جزا و جزا بیان کرتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد کیا:

وَالْبَهَائِ وَالْحَبَابِ وَالْمَاءِ بِتَغْرِقِهِ. أَوْ قَالَ: حَتَّى يَتَغَرَّقَ. فَإِنَّ

صدا قلوب موزک نہیں آتی ہے۔ ان کتب و کتب

معرفت بر کتب بعضیها: روزی از روزی، رقم ۲۰۰۹، مسم

1. $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

خرید و فروخت کرنے والوں کو بیع قوزے کا حق ہے؟ یہ فقہاء کو دینی ہے۔

یہ انیسویں صدی کے آخر اور فرسٹ کیمبرج (پانچویں ہشتہائی) کے صدیقی بیان ہے کہ مریخ اور مریخ

قیمت کے عیب اور حق کے کھوئے ہوئے دورانِ تردید کو ان کی فوج بھی رات ہوئی سے صبح

اگر وہ اس نے حیرت کو بھیجی ہو، اس کے قبول ہونے اور اسے فنا میں تو شرم و شرمناک ہے

لیکن بی بی پرست فتنہ باز کہتے ہیں۔

(بخاری میں یہ حدیث تھوڑے سے الفاظ کے اختلاف سے ساتھ ہی جلد مرثیٰ

[illegible]

—(1977) 9, 77-84, 84.

ایک اور روایت یہ ہے کہ مسعود نے اپنی سفت میں روایت کی ہے کہ ائمہ

۴۔ پھر انہیں درختوں کی پورے مرطوب قلب پہنچا دے۔

بأنسبه احمد و البروق في التحاية و العنصر في السوانسي

يعني 'ساح' في 'ترب' 'لاد' 'م' 'ا' .

”لوگوں کے مذہبی تعصب سے اس نے اپنے جسم پر زخموں کی یہ دھڑل

وہی دعا کرتا ہے۔

يقول المصنف في رحله تراثه

۱۔ مزہ بھی سنا میرزا محمد اندون عباسی غریبوں کے نقل و حرکت کے

عَاوِصِيكُمْ بِالشَّجَارِ حَيْرًا فَانْتَبِهُوا بِرَدِّ الْأَلْفَاظِ وَاعْتَنَاءِ اللَّهِ

في الأرض ٢. الترتيب الآزريد ٢

فرہات جیسا کہ میں تمہیں بتا دوں گے ساتھ خیر کے برتاؤ کی وصیت کرتا ہوں
کیونکہ یہ ملک اسی ارض میں میں اللہ کے امن میں۔

سیدنا محمدؐ نے زمانہ میں نبیؐ نام جو کہ سرخ رنگ کے ہوتے تھے تجارت کرنے لگے تھے اور عرب تجارت کو اچھا نہیں سمجھتے تھے۔ نہ یہاں تک کہ ان کے پاس کہ سیدنا محمدؐ جی میں سے فرمایا۔

يُغْلِيكُمْ بِالتَّجَارَةِ وَلِنُفِثَكُمْ هَذِهِ الْحُمْرَ عَلَيَّ

دنیا کے لیے، فخریہ لادریہ ۱۰۰۰

”تجربہ رست و ضروری سمجھو، ایسا نہ ہو کہ یہ سرخ لوگ (مُجی غلام)

$$12. \quad \frac{1}{2} \pi \sqrt{\frac{1}{g}} \approx 1.57 \sqrt{\frac{1}{g}} \approx 1.57 \sqrt{\frac{1}{32}} \approx 0.26 \text{ sec}$$

”انہیں شخص نے زمین یا کوئی مکان فروخت کیا اور اس کی قیمت کو اسی

جیسی کہ: اور کہ جو بندہ "عرب نہیں" کیا اس کیلئے برکت نہیں۔"

اسی وجہ سے اسامیہ نے کام کرنے پر زور دیا۔ اور کسبِ رزق میں سب سے اچھی ذریعہ تجارت کو قرار دیا۔ سرمایہ یا مال اور ہائیڈرو تجارتی، صنعتی یا زرعی کاروبار میں لگانے کے سوا وہ اپنی ماحولہ یا غیر متعلقہ نمک کو فروغ دینا بھی نفع آور کاروباری ایک چکر تکلیف قرار دیا گیا ہے۔

تجارت سے نفع کمانے کا ذریعہ نہ صرف دوسرا کا نقد سرمایہ ہوتا ہے۔ تاریخی طور پر نقد سرمایہ کو نفع آور کاموں میں لگانے کی چار شکلیں پائی جاتی رہی ہیں۔

- (۱) اپنے سرمایہ سے تجارت کرنا اور اس سے ہونے والے نفع کو اپنا سمجھنا۔
- (۲) کسی شخص کی تجارت یا کاروبار میں سرمایہ کے ساتھ شریک ہو جانا اور طے شدہ منافع کے مطابق حصہ دار بن جانا۔

(۳) خود کاروباری کس اور تجارت میں حصہ نہ لینا بلکہ سرمایہ کو اس شریک پر کسی تاجر یا کاروباری کے سپرد کر دینا کہ وہ نفع کا ایک حصہ مالک ہو دے۔

(۴) سرمایہ کو معین شریک پر سود پر قرض دینا۔

سرمایہ کو نفع آور کاموں میں لگانے کی بعض جدید شکلیں نور بھی ہیں جیسے کمپنیوں کے حصے خریدنا یا سرکاری بانڈز (Bonds)، تحریکات (Securities) اور سیوریج سرٹیفیکیٹ (Saving certificates) خریدنا بھی ہے۔ اگرچہ ان میں سے بعض شرعی طور پر سود کی وجہ سے ناجائز ہیں۔

کسی شکل کو ذاتی کاروبار کے نام سے یاد کیا جاتا ہے۔ یہ نفع کمانے اور تجارت کرنے کی ابتدائی اور فطری شکل ہے اور ہم حضور پر لوگ تجارت کے اس طریقے کو درست اور صحیح سمجھتے ہیں کیونکہ یہ نفع مالک کا اپنا ہی یا نفع ہے۔

تجارت شروع کرنے سے پہلے ہر تاجر کو چند بنیادی اشیاء دیکھنے والے کی طرح کرنے ضروری ہیں۔

(۱) وہ اپنا سرمایہ کس تجارت میں لگائے؟

(۲) کس چیز کی تجارت کرے؟

(۳) کس عیار کا مال بن گئے؟

(۴) کس مقدار میں رکھے؟

(۵) کوئی دکان یا دفتر کہاں کھڑا کرے؟

(۶) کس بڑا میٹر شہر یا ملک میں اپنی فراہمات کرے؟

یہ نیچے استمال میں کرنے ہوتے ہیں جب کہ اس کا مال ایک غصہ سے بعد مستقبل میں فروخت ہو گا تو ہے اس کی قیمت کی آمدنی کا انحصار اس قیمت پر ہے جس پر یہ مال مستقبل میں فروخت کیا جائے گا۔ اس قیمت کا انحصار اس وقت سے حالات بحال اور اس مال کی مجموعی رسد پر ہے جس کا تعین قبل از وقت نہایت مشکل ہے۔

ایک کاروباری اور تاجر کی پوری پوری خوشن بونتی ہے کہ دولت اور قوت خرید کو کم سے کم رکھے اور تاجر شدہ مال کو اور قیمت فروخت کو زیادہ رکھے جس میں معاشیات کا غلط علم پاتا ہے کہ اس کی خوشن کی کامیابی کا پیمانہ بہت محدود ہے کیونکہ بازار کی قوتیں اور مسابقت کا عمل ایسا کاروباری فرد کے لیے فاسد کن حیثیت رکھتا ہے بہت احمق دانہ انداز ہے جو کہ ایسا کاروباری فرد اور تاجر کی پوری خوشن بونتی ہے کہ وہ اپنے مال تیار کرنے کے لیے پیسہ اور کئے ایسے علم سے انکار کرے کہ اسے کم سے کم آگے اور اس کی قیمت خرید قیمت فروخت سے کم سے کم ہو۔

یہ بات ہر شخص کے علم میں ہے کہ کاروبار میں نفع اور نقصان سے متفر نہیں۔ ایک کاروباری فرد اور تاجر سے اس بات کا مطالبہ نہیں کیا جاسکتا کہ ادھر صورت نہپ مال کو اثمت کے مساوی قیمت پر فروخت کرے۔ جن حالات میں جبکہ طلب اس تاجر کی توقع سے کم کوئی ہو اور صارفین (Consumers) اس مال کو اس قیمت پر خریدنے کو تیار نہیں ہوں گے۔ اس صورت میں ایک تاجر اس بات پر مجبور ہو گا کہ مال کو اس قیمت سے کم داموں پر فروخت کرے کہ اپنے سرمایہ کا جو کچھ جسے بھی ہائیڈرولکسٹ سرکٹا ہے کر لے۔ معاشیات ایک تاجر کو اس بات کی نصیحت نہیں دے سکتا کہ اس کا مال اس قیمت کے داموں ضرور فروخت ہو جائے گا اور اسے بھی خسار یا نقصان نہیں اٹھانا پڑے گا۔ اس حقیقت سے پیش نظر ان حالات کا

عبدالرحمن بن عوف کے تجارتی بازار

رسول اللہ ﷺ کے عہد رسالت میں ماکہ مکرمہ اور اس کے گرد و نواح میں بہت سے بازار کا کرتے تھے جن میں بک بیچنے والی خرید و فروخت کرتے تھے تو یہ دو بازار تجارت کا ایک بہت بڑا مرکز تھے اور دوسرے بک و بک آپنا مال فروخت کرتے تھے۔ ان بازاروں میں مشہور درجہ ہیں۔

(۱) سوق عکاظ:

ان بازاروں میں سب سے بڑا بازار سوق عکاظ تھا۔ عکاظ کا یہ بازار درختوں کے گرد و سب سے بڑا عربوں کی تجارت اور شان و شوکت کے مظہر ہوتا تھا۔ یہ بازار دراصل بہت بڑا میدان تھا جس میں مختلف قبائل مختلف غرائض کے لیے نظرت سے شریک ہوتے تھے۔ انھیں کا مقصد تجارت ہوتا تھا انھیں اپنے اقدار کی تسخیر کے لیے آتے اور بعض اپنے گراں گاہے آتے تھے۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے بارہویں برس میں آٹا بے کہ جب آپ نے قریش کی منزل میں سے گزرتے ہوئے جوفی میں قدم برساتا تو شرفائے عرب کے تمام مشفقوں میں سے آپ کا خیریت۔ چنانچہ انھیں عکاظ میں آپ کی خدمت میں آکر انہوں نے دسمانی و دشمنی میں بہت دیر گزری۔ سوق عکاظ کے میلہ میں عرب کے پہلوان اور شہسوار اپنے اپنے حربہ و کمانے کیلئے برہاں آتے۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ بھی اس میلے میں اپنی پہلوانی اور شہسواری سے لوگوں کو بخوش کر رہے اور یہ بھی کہنے میں نہیں آیا تھا کہ انہوں نے بھی کسی پہلوان یا شہسوار سے ہات کھائی ہو۔ چنانچہ ایک اندامی عکاظ کے میلے میں ایک نوجوان پہلوان عرب کے کسی شخص سے اپنی پہلوانی سے ہار چکا تھا اس نے تمام پہلوانوں کو چیلان کیا۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ اپنے کچھ دوستوں کے ساتھ اس میلے میں گئے ہوئے تھے۔ آپ ہندۂ مت تھے اس وجہ سے نیز رفتار بھی تھے آپ کے دوستوں نے من کی نیز رفتاری میں سستی پیدا کرنے کے لیے اس پہلوان کا ذمہ پھیرا یہ جس نے اس میلے میں

اپنی پہلی آمد ہی میں تمام یہودیوں کو بچھاڑ دیا تھا۔ یہودیوں نے اس کے پہلے
کا نہ مٹا تو ان کی آنکھیں سرخ ہو گئیں اور آواز میں شدت اور سختی پیدا ہوئی۔ مرنے
و قلعہ کے آثار ان کے چہرہ پر چمکے گئے۔ انہوں نے ایک مہم اساس لے کر اپنی دو ٹیموں
کو نوازا دیا اور کہا۔

”اتر بھگے اس لوٹنے سے ڈراتے ہو، میں خطاب کا بیڑ ہوں اور

ہاتھ ملتے ہی اسے زمین پر نہا دے ماروں تو میرا نام مرنے لگے۔“

یہ کہہ کر آپ تیزی کے ساتھ اس کھانڈے کی طرف بڑے گئے جہاں شہتیاں
ہو رہی تھیں۔ جب آپ اپنے ساتھیوں کے ساتھ اٹھائے میں پہنچے تو آپ کو دیکھ کر مرنے
والوں نے راستہ چھوڑ دیا اور کھانڈے میں کشتی لڑنے والے بھی اٹھ گئے جو کھانڈوں کے
ساتھ کھڑے ہوئے کیونکہ انہیں یقین تھا کہ مرنے والے بعد کشتی لڑنے آئے ہیں۔ یہودیوں
میں کھانڈوں کے چہرہ پر ابھی تک غصے کے آثار نمودار تھے۔ آپ نے کھانڈے میں کھڑے ہو کر
تمام مرنے والوں پر ایک نگاہ دوڑائی۔ پھر اس نوجوان یہودی کو سر سے لے کر پاؤں تک دیکھا
جس کے بارے میں راستہ میں ساتھیوں نے بات کی تھی۔ مرنے والے ہتھ بند کی دھوٹ وئی۔
نوجوان یہودی مسکراتے ہوئے کھانڈوں کے وسط میں کھڑا ہوا۔ آپ نے اس کے سر
پر ہاتھ کی دھوٹ قبول کر لی۔ اسے اپنے اوپر پورا ہتھ وراپنی جسمانی طاقت اور کشتی پر
چراغ بھروسہ تھا لیکن اس نے مرنے سے اس سے پہلے کشتی نہیں نرئی تھی۔ دو عمر بزرگی
حالت اور بہت سے آندہ نہیں تھا۔ وہ اپنے قبیلے کے ساتھ سو قحط کے نیلے میں آیا تھا
لیکن اس پہلی بار ہی میں وہ ہر مہلہ میں کامیاب رہا تھا اور سو قحط کا کارہ یہودیوں میں کی
بہت و جرات کا لوہا مان چکا تھا۔ مختلف مہلوں میں کامیابی حاصل کرنے کے بعد اس کا دل
بڑھا ہوا تھا وہ بہت جرات مند تھا۔ جہاں بھی مرنے والے قریب قریب آتے تھے۔ ابھرے مرنے والے
آئے جے اور دھڑ سے وہ بڑھا اور دونوں میں کشتی شروع ہوئی۔ مرد تو مراد آئی پس کی
نرئی بھی تھی ہو گئیں کیونکہ وہ اس سے قبل اس یہودی نوجوان کی پھرئی اور اونچے دیکھ چکی
تھیں۔ چونکہ اس کشتی کو دیکھنے کے لیے اسے تماشائی جمع ہو گئے تو اس سے پہلے کشتی نہ

ہے تھے۔ اب ہر شخص کو اس کشتی کے فیصلے کا اظہار تھا۔ گزشتہ مذاہن میں عربین ہنوز نوحی نہ کامی کامی نہیں دیکھتے تھے۔ جب سے یہ بدی ہوئی تو موت آیا تھا یہ بھی اپنے طریقوں اور بار بچہ زور تھا۔ اس وجہ سے انہوں نے انہوں کے ذہنوں میں یہ خیال آئے اگا تھا کہ شاید وہ عربوں کو بھی بچہ زد سے۔ مقابلہ کرنے دار تھا اس وجہ سے انہوں نے عربوں کو بھی بچہ زد کیا۔

شروع میں تو عربین ہنوز نے اپنے حریف کو زور زدائی کا چارہ موقع دیا اور خود اس کے داؤچ سے اپنے ہنوز کو کرتے رہے لیکن جب تھوڑی دیر کے بعد دیکھا کہ اس بدی نوحی کا سانس پھوٹتا ہے تو آپ ایک دم شاہین کی طرح جھپٹ کر اس کے کندھوں پر سوار ہو گئے اور پھر زبردست پھرتی سے اسے زمین پر پاءوں سے دھت کرادیا۔ اس بدی نوحی کو جو ان کا زمین پر کرنا تھا کہ چاروں طرف سے تحسین و آفرین کے ڈنگر سے پرستے گئے اور بدی فضا میں رہا کے خروار سے ٹوٹ کر ٹپکی اور ہر دیکھنے والا مرد اور عورت حتیٰ کہ نوجوان لڑکیاں بھی اس عجیب اطراف میں قریشی نوجوان عربی ہنوز کی تعریف و تحسین کرنے لگیں اور فن پہلوانی کے اس کے گزشتہ کمالات بھی دہرائے جانے لگے۔ کتاب ابن ۱۵۶۲

سید: عربی ہنوز کا یہ واقعہ ہم نے اس نے قصہ کیا ہے تاکہ یہ بتا جائے کہ سوتی عکاظ میں صرف تجارت ہی نہ سوتی تھی بلکہ فن پہلوانی کے کرب بھی دکھائے جاتے تھے۔ عکاظ کے اس میلہ میں جسے بھی منعقد ہوتے تھے میں پر ہر قبیلہ والے اپنے شعرا پیش کرتے اور وہ شعرا اپنے اشعار میں اپنی بڑائی اور اپنے آباء و اجداد کے مناقب و مناقبین کرتے تھے۔ پھر ان اشعار پر تنقید یا تحسین و داد کا سلسلہ شروع ہوتا تھا۔ کسی قبیلہ کے مظاہر اور مناقب کے انبار دیکھنے سب سے موثر اور بڑا اثر یہ تھا کہ سمجھا جاتا تھا۔ گویا اس زمانہ کا ایک میڈیا تھا۔ اس لیے ہر قبیلہ اپنے شاعر کی ہارساد کی طرف توجہ مرکوز تھا۔ گویا اس زمانہ میں شاعر بے تاج بادشاہ ہوتا تھا۔

سچ معذرت مشہور قصہ نہ سوتی عکاظ میں غلام مرثعات و سرت و غمت کی وجہ سے عکاظ کے ایک خاص حصے میں لڑائے گئے تھے۔ بازار عکاظ کا آفتاب آج بھی

مسلم ہے اور تاریخ تسمیہ یہ مقامات قطعاً مد اطلق، النبیؐ کو راسمیں شمار کرتے ہیں۔

اسی طرح خطباء و نصیحاء کے حرم اپنے خطبوں میں اپنے قہاقل کی تعریف کرتے ہوئے اپنی فصاحت و بلاغت پر اترتے تھے۔ چنانچہ ان جلسوں میں خطیبوں کے مقابلے بھی ہوتے تھے تاہم شعر کے مقابلے میں قہار کا کچھ زیادہ تھا۔ سوت و کلام فحسوس اور شعر ہزار ہوں لغت عرب کی فصاحت و بلاغت کی شہرہ و شہرت کا منبع تھے۔

ملفوظات: نرسا، صفحہ ۵۲۵، تاریخ تحریر: ۲۵-۲۶ ربیع الثانی ۱۰۹۷ھ۔

ابن عبد البر ان ۱۶۴۱ قیمة

بازار عکاس کے لئے قیوم اور رزق احمد میں متعدد اقوال ہیں۔ مورخ انیسویں صدی کے لکھے ہوئے کہ بازار عکاس کے قریب ہے۔ جس میں عوام بھی سورتین کی روئے میں جگہ ایک شخص کا نام ہے جو ظریف سے ایک رات اور نادر عمر سے تین رات کے بعد صبح پر واقع ہے۔ اسی مقام پر بازار عکاس تھا۔ چاروں قریب کے نام

10/10/2019 10:10:10 AM

سوقی مکانات پر انعقاد ہر سال 12 اداوی قعدہ سے "خرائی قعدہ تک ہوتا تھا۔ ان صاحب نے لکھا ہے کہ سوقی راہپ اور سوقی مکانات دونوں ایک ہی روایتی نصف اداوی قعدہ سے شروع ہوتے تھے۔ یہ قعدہ خرمہ سے بہت اور ایف مقام کا نام ہے۔ راہپ تک پہنچنا مشکل تھا۔ آداب کھر میں۔ لیکن بعض اداوی تاریخ سوقی مکانات کھر اداوی قعدہ سے 20 اداوی قعدہ تک جاری رہتا سمجھتے ہیں۔

[تقریباً — عادلہ، عمر سعدؓ، خالدؓ، ۹۵۳ء بمطابق ۱۰۷۸ھ] [موتی ۲۵]

دستورالعمل: ۱. هر دو طرف به یکدیگر احترام بگذارند.

بعض علماء کے نزدیک یہ بزرگ اہل میں ملتا تھا فقہین کے نزدیک یہ قول صحیح

[illegible]

عرب کے۔ مہازروں میں بازار کے گھر ان تاجروں سے باقاعدہ ٹیکس وصول کرتے تھے۔ جیسا کہ آج کل یورپ وغیرہ میں، رکیٹوں سے ٹیکس لیا جاتا ہے۔ اس ٹیکس کو

سوق عکاظ میں تجارت کے لئے دو عقدہ دینی اور انعامیہ مناشرہ وغیرہ کا قاعدہ بنے
 یہ بڑے بڑے معزز لوگ بھی تشریف لے جاتے تھے۔ مشہور مسعودی کا عکاظ حاجی قیس بن
 ساعدہ بھی اسی بازار میں تشریف لے جاتے تھے اور وہ اپنی مجلس کراتے ہوئے دونوں دوامیر
 و اثرت کی طرف دعوت دیتے تھے۔ سرکار دو مائے مہینہ پہلے بھی سوق عکاظ، نجد اور ذوالحجہ
 وغیرہ ممالک میں دعوت اسلام کے لیے تشریف لے جاتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے سنات
 سال تک سوق عکاظ میں دعوت و تبلیغ کے لیے جاتے رہے اور خانہ عربین صعدہ کو اس میں
 دعوت دی۔ (التوریک ۲: ۲۵۹، نبدایہ و نہیہ ۲: ۱۴)

قیس بن ساعدہ بازار میں وہاں کرتے ہوئے اور نبی کریم ﷺ کی اطلاع دیتے
 ہوئے کہ جاتے تھے کہ نبی کریم ﷺ نے تم کو انبیاء و رسل کے طور پر نہ قریب آپ کا ہے
 اور میں قریب و وہم ہوں گے۔ رسول اللہ ﷺ نے انھیں سوق عکاظ میں وہاں کرتے
 ہوئے دیکھ کر انہیں انہیں راہ اسلام سے قس بن ساعدہ کی دعوت پر لے گئے۔ قیس بن ساعدہ کی بہت سی
 اویات ہیں جن کی تفصیل کا یہاں موقع نہیں۔

[اداکتہ ہونے کے بعد انہوں نے بازار میں کثیر و غیرہ]

وہی سوق عکاظ کے نام سے وہاں بنات لے کر نبی کریم ﷺ کا قرآن پڑھتے
 جس کا ذکر قرآن مجید میں بھی ہے۔ تبلیغی نے سیدنا عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ عنہ کی سند سے
 روایت کیا ہے کہ نبی کریم ﷺ نے پہلے مکہ میں قرآن نکھرنے کی حدت فرما رہے تھے تو انہوں
 کو ایک قہقہہ ہوا۔ اے خداوندوں نے آپ کا نہایت ناموسی سے قرآن عطا کیا ہے۔ چنانچہ بعد
 نے یہ آیت نازل فرمائی۔

يَا أَيُّهَا صَبُوْنَا الْبَيْتُ كَمَا هُوَ الْبَيْتُ نَحْنُ

سر زمین عرب میں سوق عکاظ کے خداوند کی اور یہ بھی لگے جاتے تھے۔ سوق
 عکاظ، نجد، ذوالحجہ کے بازاروں کا علم اور سرپرست قیامیہ تاجروں نے انھیں
 وصول کرتے تھے۔ بازار کا نشانہ لگایا اور ایک نام قیامیہ ہونا تھا جس کی کوشش سے وہ
 بازار کا مہیا رہتے تھے وہ خاص قیامیہ شریک بازار اور ان کے تاجروں کی مخالفت کا خداوند

(۲) سوق دومتہ الجندل

یہ شام اور حجاز کے درمیان ایک مقام ہے۔ ہر سال کے ربیع الاول کو اس کا نعتار ہوتا تھا اور ۵۰ روز تک یہ ذرا شور سے جاری رہتا تھا۔ ویسے تو اس وقت ربیع الاول کے آخر بھی جاری رہتا تھا۔ ہر گلاب، ہر جہیلہ اور ہونٹے اس سوق کے حیران درپردہ تھے۔ اس بازار کی قولیت دو رکسوں، اکیدر عبادی اور قافہ کلن میں بدلتی رہتی تھی۔ اس بازار میں بیچ اٹھانے والا پورا نگرہاں تھی۔ یہ وہ بیچ ہے جس سے سرکار دو عالم (ﷺ) نے منع فرمایا ہے اور اسلام نے اسے حرام کر دیا۔ (تہذیب، ج ۱ ص ۱۲۳)

چنانچہ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ بیان کرتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے بیچ اٹھانے اور بیچ انفرادی سے منع فرمایا ہے۔ (مسند امام)

اکیدر ان لوگوں سے جو وہاں دوکان لگاتے تھے ان سے ٹیکس لیتا تھا۔ (مفصل
تہذیب العرب، ج ۱ ص ۱۲۳) وہ قافہ کلن میں ہوتا تھا۔

بعض وہ قبائل جو دور رہتے تھے ان کو سوق دومتہ الجندل تک پہنچنے میں بڑی دشواری ہوتی تھی کیوں کہ راستہ میں کچھ قبائل ایسے تھے جن سے لوٹ مار کا خطرہ تھا، چنانچہ وہ قافہ کلن سے گزرتے تھے یہ ایک ٹیکس ہوتا تھا جو امن و امان سے پہنچنے کی ضمانت ہوتا تھا کیوں کہ اس کے بغیر تاہر اور شرکائے سوق چوروں اور ڈاکوؤں کے خطرہ کے پیش نظر بازار میں شریک نہیں ہو سکتے تھے۔ چنانچہ کتاب نجر میں ہے ہوتا جریمین اور حجاز سے اس میں شرکت کے لیے قاتل تھے تو قافہ کلن سے گزرتے تھے۔ (تہذیب، ج ۱ ص ۱۲۳) یہ بازار اپنے کل و قافہ کے لیے نہ سے جڑی اہمیت کا حامل تھا۔ یہاں سے دمشق و سمرقند پر تھا اور مدینہ اور کوفہ تیرہ تیرہ مرحلے پر تھے۔

(۳) سوق مشرق

یہ بازار مقام ہجر (بحرین) میں تھا۔ سوق دومتہ الجندل کے بعد لوگ اس بازار میں چلے جاتے تھے کیوں کہ سوق مشرق کیم بہ دی الاخری سے آخر ماہ تک پورا ایک مہینہ لگتا

تھا۔ اس بازار میں اس فادر نے بھی سمنہ بازار کے شریک ہوتے تھے۔ مزید انھیں اور جو بھی اس بازار کے قُرب و جوار میں رہتے تھے۔ اس بازار کے ٹکران ہفتہ میں سے ہوتے تھے۔ ملک فادر ہی نے یہاں پر مختلف قبائِل کے لیے اپنی طرف سے بادشاہ اور دوسرا مقرر کیے تھے۔ بازار مشعر کا تنظیم بھی دوستانہ انداز کی ضرورت تھی۔ یہاں کا بھی تاجروں نے فکس ہوا کرتا تھا۔ انھیں میں سے ہے کہ یہ ایک مضبوط قلعہ تھا۔ کہتے ہیں اس کا وارث امروہہ القیس تھا۔ چنانچہ اس نے اپنے شعر میں اس کی طرف اشارہ بھی کیا ہے۔ اس قلعہ میں شہ فادر نے کچھ فوج بھی راجتی تھی اور یہاں جمع کرنے کے کوہام بھی تھے جو بوقت ضرورت حرب میں حصہ کرتے تھے اور ان قوم کے ذریعہ دوجہوں کی شرارتوں سے مملکت فادر کی سرحد سے محفوظ کرتے تھے۔

اس بازار میں زیادہ تر خرید و فروخت نفع الملامہ کے ذریعہ ہوتی تھی جس کو سود مہینے میں سواڑ سے زیادہ مہینہ

تحقیق کے بعد، مذکورہ جوائنٹ کمیٹی نے ۱۱ مئی ۱۹۳۰ء کو رپورٹ جاری کی اور اس میں

تقریباً ۱۹۲۰ء میں: مصر، الجزائر، تونس، مراکش،

(۴) سوق صحار

یہ سوتی عوام میں پتھر بربپ سے صرف پانچ روز تک منعقد ہوتا تھا۔ جسٹس بن مسکھر اس کا متولی تھا اور وہی اس بازار کا ٹکس وصول کرتا تھا۔ یہ بازار سوتی مشین کے فوراً بعد موقوف ہوتا تھا۔ محرم ۱۰۱۵ ہاں بازار میں خرید و فروخت پتھر پھیلنے (انی و الجبرہ) سے ہوتی تھی۔ (تذکرہ ج ۱، صفحہ ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱،

(۵) سوق و با

یہ حرب کا خاص بازار تھا کیوں کہ اس میں عربوں کے علاوہ سندھ، ہندوستان اور مشرق وسطیٰ کے تاجر بھی شرکت کرتے تھے۔ راسخو دیا بسوقی منار کے بعد منوہر ہوتا تھا۔ یہ بازار جب نئے آخری روز شروع ہوتا تھا، اس کا متولی بھی جاندی بن سکتا تھا۔ سوق دیہ

اور سابقہ مسائل کا حل حصولِ امرِ صالحہ - کتاب ۱ - ۱۵ - یہاں میں کی یاد کی ضرورت نہ رہتی تھی۔

(۶) سوق الشحر (شحر مہرہ)

[illegible]

(۷) سوقِ محمدیہ

سوتلی شجر نے، بعد سوتلی عدنان کی مرضیت سے اس روز شہنشاہ کا تختہ غلامی پر بٹھا کر اور خیر باد اٹھوا کر ان آتے تھے۔ ان جہول میں وہی ٹوٹ یہاں آتے تھے جن کا تمام سال پیسے ہزاروں میں فروخت کٹیں ہوتے تھے۔ ان کی یہاں آ کر اپنی باقی مال فروخت کر دیتے تھے۔ ان طرح خیر باد اس میں بھی وہی زیادہ ہوتے جو دوسرے بازاروں میں نہیں پہنچ سکتے تھے۔ سوتلی عدنان نے غلاموں کو میر تھے بونٹوں (مشور) بیٹے تھے۔ آخر میں ان کے لڑکے سے یہ قریب جھوٹ لڑنے لگے تھے۔ ان کے حسن ابتکام کی وجہ سے وہ عام ہندوستانی تاجروں میں سے قدرتی کے طور سے ہندوستان میں اس کا چرچا تھا۔ مرزا قلی نے ان سے کہہ

۱۱۔ غریب ماری: یہاں کی حسن کا کردار کی کا فخر یہ تمام وہاں سے اور

بندہ: تاج میں آ رہے تھے اور بڑی تاجر نے فارسی میں یہ کہہ دیا

”میں نے سچے سچے دل سے دعا کی کہ اللہ تعالیٰ ان کے لیے سب سے بہتر فیصلہ کرے۔“

رہا ہے۔ اس کی وجہ سے اس کی تعلیم اور ترقی میں رکاوٹ پڑ رہی ہے۔

(A) سوق تصديا

ماتر جن نے بعد ازاں صلیبی دشمنان و شرمنگ ہوا اور ان پر مشعلیں تھیں

بارہوی ریث۔ یہاں پر کچھ ایسا ہے، روٹی، زعفران اور مختلف رنگوں میں بڑے چائے پر
تجارت ہوتی تھی۔ اس سوق میں بھی بیع، املاک، ہوتی تھی جس کا سامانے حرام قرار دیا
ہے۔ صحیح مسلم ۱۰۱۰، کتاب الزکوٰۃ ۵۶، باب ۱۱، ۲۲۰]

(۹) سوق انراہیہ

سوق انراہیہ اس سوق عکاظ ایک ہی روز یعنی ۱۵ ذی قعدہ تک جاری رہتا تھا۔ چھ
۲۱ ذی قعدہ کے لوگ سوق مجہ میں چلے جاتے تھے۔ سوق مجہ میں روز تک تجارت ہوتا تھا۔
سوق مجہ اسلئے کہ اس میں متعدد ہوتا تھا اور سوق بنو نہدی قریب میں تھا کیوں کہ یہ بنو نہدی کی
سرزمین میں نکلتا تھا۔ انراہی، انراہی، ۱۳۰

(۱۱) سوق ذوالحجاز

سوق ذوالحجاز اس سوق مجہ کے بعد کچھ ذی الحجہ سے آٹھ روز تک جاری رہتا تھا۔
ذوالحجہ ایک مقدس مکان ہے جو حرمت سے چھ کس کے قاصد پر واقع ہے۔ ذوالحجہ سے ۸
ذی قعدہ کو گتہاڑتے تھے کہ گتہاڑنے کے لیے عربی اور مٹی کی حراف چلے جاتے تھے۔ عرب
کے تہان اور دوسرے ہزاروں میں نہ شریک ہونے والے قراہما بطور سوق ذوالحجاز میں
شریک ہوتے تھے۔ سب ازراہ، ص ۱۵

(۱۲) سوق حباثت

عرب کے مشہور دو قعدہ اسواق میں سے ہے۔ اسے میں اس حجاز داخل نہیں
ہوتے اس بازار میں رسول اللہ ﷺ نے بھی تجارت کی ہے۔ یہ سوق ذوالحجہ کا تھا
اور یہ قعدہ سے چھ روز کی مسافت پر تھا۔ یہ بازار ہے جو باقی اسواق میں سب سے کثیر میں
بند ہوا۔ یہ نظامیہ خانہ کے مشرق دو طرف سے درست ہے۔ نظامیہ خانہ ۱۰۰۱

دوسرے اسواق

ان بازاروں کے علاوہ اور بھی کئی بازار تھے جیسے سوق نخاعہ، نیہر اور سوق

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّبِعُوا نَفْسَكُمْ يَنْتَكِفُ بِأَنْبِطِلِ
لَا أَنْ تَكُونَ تَجَارَةً عَنْ نَرَضٍ يَنْتَكِفُ بِهٖ ۱۰۹

لَا أَنْ تَكُونَ تَجَارَةً عَنْ نَرَضٍ مِنْكُمْ ۱۱۰

۱۰۹۔ اے ایمان والو! تم میں ایک دوسرے کے مان و باطل طریق
کے لئے نہ جاؤ۔ یہ کہ تجارت کی راہ سے یا تمہاری مندی کے ساتھ
معاملاً نہ ہو۔

(۳) کہہ اس میں مدد ملے گی الیت بھی رکھتے ہوں یعنی مقلد یا بلیغ یا میز اور زار ہوں،
مجبور، مجبور اور کرہ نہ ہوں کیوں کہ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
ارشاد فرمایا۔

رَفَعَ الْقَلَمَ عَنْ فَلَاحَةَ، عَنِ النَّائِمِ حَتَّى يَسْتَيْقِظَ، وَ عَنِ
النَّفْسِ حَتَّى يَحْتَلِمَ، وَ عَنِ الْمَسْجُونِ حَتَّى يَعْقِلَ ۱۱۱

مسند احمد ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

تین آدمیوں سے قلم اٹھایا گیا ہے سوئے ہوئے آدمی۔ جب تک وہ سیدار نہ
ہو جائے، سوئے ہوئے آدمی نہ ہو جائے اور پاگل سے جب تک کہ وہ صحیح العقل نہ ہو
جائے۔ یہ حدیث اتفاقاً لے کر لکھا تھا، اب اسے سرحدوں پر لکھ دیا اور وہ بھی لکھی گئی ہے اور حدیث
کی دوسری کتابوں میں اس کا ذکر ہے۔

ایک اور روایت میں ہے کہ

بِإِذْنِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ عَنْ بَعْضِ الْمُضْطَرِّ ۱۱۲

ابن ماجہ ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳

۱۱۲۔ نہ شیخ نے زیر کوئی اور جرحی حق سے منع فرمایا ہے۔

کی دعا۔ میں چاہتا ہوں کہ کسی ایک جانب میں عقلی نہ ہوں
جانی ہو بلکہ چری اور انصاف دینی رہا ہو مثلاً ۱۰۰ یا اسی حدود کی اس بحث کے مشابہ میں غیر
و جی اجرت پناہ نصرت شاہ ولی اللہ دہلوی نے یہی راہ نظر آری رضا کو اسلامی نقطہ نظر سے

شیخ نے ارشاد فرمایا

”والا احمر کم ماہل الجنة“ کل ہس نین سہل قریب کچھ
[تقریباً ۱۰۰۰ سال پہلے] قرآن ۹۲:۱۰۲ میں بھی ملتا ہے۔
”ایسا بھی تمہیں ملے گا۔“ اسی کے بارے میں نہ جانوں اگر کیا ہے۔ متواضع
نرم و مہذب و مہذب رہتا ہے۔“

”مسلمانوں کی تجارت اکثر و بیشتر سود خوری اور تیز سرائی کی وجہ سے ناکام ہوتی
ہے۔ انہیں اپنے طرائق میں نرمی پیدا کرنی چاہیے۔ نرمی میں بڑی جفا دیت ہے اور نرم خور
سے دھوکہ زیادہ آتا ہے۔ تو تجارت کو دن و رات چھوڑ کر دینی ہوگی۔“

(۶) مال فروخت کرتے وقت ایک کاروبار نہ اپنے مال کا عیب اور نقص کبھی نہیں
چھپاتا ہے۔ اور اگر کوئی طور پر مال کے عیب چھپائے گا بھی نہیں یا اگر عیب کو مخفی کر دے
اور پھر بھی کبھی اس سے خیر و فخر و منت نہیں کرے گا۔ عاودہ ازریں عیب چھپانا کاپک کو جو کہ
دینا ہے اور دھوکہ دینا اس کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بڑی تہدید فرمائی ہے جس
کا ذکر تفسیر طبرانی میں کیا گیا ہے۔ عاودہ ازریں اٹلہ دن الاستیعاب میں سے روایت ہے کہ سرکار
احمد علیہ السلام نے ارشاد فرمایا:

”بائع عیباً لم یبذلہ لم یزل فی مقت اللہ، و لم
تزل الملائکہ تلعبہ“ اس پر قرآن ۲۵:۲۵ میں مذکور ہے۔
”جس نے کسی عیب والی چیز کو فروخت کیا اور گاہک سے اس کا عیب
ظاہر نہ کیا وہ بیش اللہ کے غضب میں رہے گا اور اللہ کے فرشتے ہمیشہ
اس پر عنت کرتے رہیں گے۔“

اس مضمون کی اور بھی روایات الفقہاء نے اتفاق کے ساتھ مروی ہیں۔ عاودہ
بوسطن کبریٰ ج ۱/۵، ۳۲۰، حدیث نمبر ۸۸، حدیث نمبر ۵۸، و تقریر طبرانی ۷/۳۱۹
(غیر د)

(۷) ایک کاروبار کو ناپ تول میں کمی نہیں کرنی چاہیے یہ شرعی طور پر ایک بہت بڑا

(۹) ۳ جرواں کو خرید و فروخت کرتے وقت قسمیں اٹھانے سے منع کیا گیا کیوں کہ قسم اُٹھوائی ہوئی تو یہ حرام ہے اور اگر کچھ ہوئی تو ۲ جرو کو قسم اٹھانے کی عادت نہ پڑ جائے گی اور پھر بھولی قسم بھی اٹھانے کا۔ چنانچہ ہر کار دو گنا قسم اٹھانے سے منع ہے۔

﴿لَا يَأْكُلُ رِزْقَهُمْ هَالِكًا﴾، لَمْ يَنْفَقْ لَهُمْ يَمْحَقٌ ۖ

۱۲۰۰۰ھ میں ماجد رقمہ۔

”مال کی خرید و فروخت میں قسم کھانے سے بچو، کیوں کہ قسم کھانے

سے مال توبہ کرنے کا لیکن برکت قسم ہو جائے گی۔“

ایک اور روایت میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا کہ تم میں آدمی ایسے ہیں کہ حق تعالیٰ شانہ قیامت کے روز ان کی طرف نگاہ نہ کر بھی نہیں دیکھیں گے۔ پوزحازانی، مشکوٰۃ فیتر اور تیسرا اور تاجروں کی خرید و فروخت بھی قسمیں اٹھانا عادت ہو کر فراموش کرتے وقت بھی قسمیں اٹھاتے ہیں۔ مجمع البحرین، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، مجمع زیتر، ۱۰۱۰

(۱۰) تجارت سے بہت سے نیک و منافعت ہیں چنانچہ رسول اللہ ﷺ نے

نے ارشاد فرمایا:

﴿لَا يَكْفُرُهَا الصَّلَاةُ وَلَا الصِّيَامُ،

وَلَا الْحَجُّ، وَلَا الْعُمْرَةُ، قَالُوا: فَمَا يَكْفُرُهَا يَا رَسُولَ اللَّهِ؟

قَالَ: الْهَمُّ فِي طَلَبِ الْعَيْشَةِ ۖ

”بہت سے نیک و ایسے ہیں جن کا کفارہ نماز ہے اور صوم و روزہ، حج

ہے اور عمرہ و حج کا کرام بھی نہیں ہے پوچھا ”یا رسول اللہ! پھر اس کا

کفارہ کیا ہے؟“ آپ نے فرمایا ”طلب معاش کی فکر اور غم۔“

مجمع البحرین، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، مجمع زیتر، ۱۰۱۰

معیشت کی طلب میں جس قدر فکر و غم تجارت میں ہوتا ہے اسی قدر غم و غارتگی میں

ہوتا ہے اور نہ زراعت اور صنعت و حرفت میں، خصوصاً طور پر اس زمانہ جب میں کہ ہر شخص کو مال و دولت کی فکر لاحق ہے کیوں کہ وہ خود زمانہ میں مال و دولت کے بغیر کسی شخص کی

معاشرہ میں نہ عزت و وقار اور نہ ہی اس کی کہیں شتوائی ہوتی ہے۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بھی ارشاد فرمایا:

﴿لَيَكُنَّ عَلَى النَّاسِ زَمَانٌ لَا يَنْفَعُ فِيهِ إِلَّا الْمَدِينَارُ
وَالدِّرْهَمُ﴾

”یقیناً لوگوں پر ایک زمانہ ایسا آئے گا جس میں درہم و دینار (یعنی مال و دولت) کے سوا اسے اور کوئی چیز فائدہ نہ دے گی۔“

[مجمع الزوائد، ج ۴، ص ۱۳۲، سنن ابی داؤد، ج ۲، ص ۱۲۰، رقم ۴۷۹۶]

بیع کی تعریف

فصل اس کے کہ ہم بیع اور خرید و فروخت پر کچھ مزید بحث کریں اور اس کی باطل اور فاسد صورتوں کو بیان کریں، یہ جتنا مفید ضروری ہے کہ بیع کے لغوی اور شرعی معنی کیا ہیں؟ اس بارہ میں علامہ راجب اصغری فرماتے ہیں کہ قیمت واپسی شئی کو دے کر اس کی قیمت لے لینا بیع اور خرید ہے اور فروخت کرنے دو توں پر بیع کا اطلاق ہوتا ہے، گویا بیع کا ضد اس میں سے ہے۔ اس بارہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا۔

﴿لَا بَيْعَ إِحْدَكُمَا عَلَى بَيْعِ أُخْرَى﴾

”کوئی شخص اپنے بھائی کی بیع کو نہ خریدے“

یہاں خرید نے پر بیع کا اطلاق کیا گیا ہے۔ (المفرد، ص ۷۷)

علامہ ابن نجیم مصباح کے حوالے سے بیع کا لغوی معنی بیان کرتے ہوئے لکھتے ہیں۔

”ایک چیز کے بدلہ میں دوسری چیز دینا نام از ای کہ وہ مال ہو یا مال نہ ہو، جیسا

کہ قرآن مجسم میں ہے۔

﴿وَشَرَوْهُ بِثَمَنٍ بَخِيسٍ دَرَاهِمًا مَعْدُودَةً﴾ (یوسف: ۲۰)

یعنی انہوں نے اس کو (سید یا یوسف نبی ﷺ کو) معدودے چند درہموں کے عوض

ماہرہ کیا ہے؟ اس کی تعریف اور مہمندی نے یہ فرمائی ہے کہ کوئی شخص ۳۰ روپیہ
اور اندھیرے میں ایک کپڑا لائے یا لپٹا ہوا کپڑے، لے اور خریدار سے یہ کہے کہ میں یہ پتلا
تقریباً اس شرط پر فروخت کرتا ہوں کہ جب تم اس کو ہاتھ لگا دو گے تو تمہارا اس کو بچھون اس کو
دیکھنے کے قائل ہو گا اور بعد میں تمہیں اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہو گا۔

اس کی دوسری تعریف یہ ہے کہ صرف چھونے سے بیچ لاء نہ ہو جائے۔ فروخت
کرنے والا مشتری سے کہے جب تم نے اس کو چھو لیا تو بیع واجب ہو جائے گی۔

[نویں جلد صفحہ ۳۹۳-۳۹۴]

احناف کے نزدیک بیع ملامہ کی تعریف یہ ہے کہ فروخت کرنے والا کہے کہ میں
تم کو یہ چیز اتنی رقم کے عوض فروخت کرتا ہوں۔ جب تم اس چیز کو چھو لو گے تو بیع واجب
ہو جائے گی۔ یا مشتری اس صرح کہے۔ [مجموعہ القاری ۱/۲۶۶]

اور متابذ کی تعریف یہ ہے کہ بائع اور مشتری کسی چیز کی قیمت پر رضی ہو جائیں
یا بیع یہ کہے کہ جب میں یہ چیز تمہارے پاس بھیجک دوں گا تو بیع۔ رسم ہو جائے گی اور تمہیں
اس کو واپس کرنے کا اختیار نہیں ہو گا۔ [عن علی بن مسلم رحمہ اللہ ۲/۵۵۰]

ان دونوں قسم کی خرید و فروخت کے ناجائز ہونے کی وجہ عامہ نے یہ نکلی ہے کہ
غالب چیز کی بیع جائز ہے اور اس میں مشتری کو دیکھنے کے بعد اس کو مسترد کرنے کا اختیار ہے
خواہ وہ بیان کر دے اوصاف کے مطابق ہو یا نہ ہو۔ چنانچہ ملامہ بدرمہ بن جہنی رحمۃ اللہ علیہ
نے لکھا ہے کہ اس کے باطل ہونے کی وجہ یہ ہے کہ جب مشتری سودے کو نہیں دیکھے گا تو اس
بیع میں دھوکا ہو گا اور یہ قرار یعنی جوئے کے مترادف ہے۔

[مجموعہ القاری ۲/۲۷۵، فتح بابری ۱/۱۱۳]

(۲) نگرہی چھینکنے والی اور دھوکہ کی بیع

زمانہ جاہلیت میں خرید و فروخت کا ایک طریقہ یہ تھا کہ بائع کے پاس مثلاً پٹروں
کا ایک ڈھیر ہے اور بائع اور مشتری جب قیمت پر متفق ہو جائیں تو مشتری جس کپڑے پر

”تم میں سے کوئی شخص دوسرے کی بیچ پر بیچ نہ کرے“

۱ بخاری رقم ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، مسلم رقم ۳۴۳۰، ۳۴۳۱، ۳۴۹۰، ۳۸۹۹، ابوداؤد رقم

۳۳۳۶، ترمذی رقم ۱۶۹۲، نسائی رقم ۳۲۳۸، ۳۲۵۵، ابن ماجہ رقم ۴۰، ابن حبان

۱۱/۳۳۹، سنن کبریٰ یعنی ۳/۳۲۳، مسند السنن، ۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۳۸۳، سنن ابی

۴/۲۵۵، شرح ابن ابی شیبہ، ۱۱/۱۰۴، کتاب ۱۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹،

مسند ابی یعلیٰ، ۱/۱۰۴، مطبوعہ ۱۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹، سنن ابی یعلیٰ، ۱/۱۰۴

ایک اور روایت میں رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

﴿لَا يَبِيعُ الرَّجُلُ عَلَىٰ مَبِيعِ أَخِيهِ، وَلَا يَخْتَبِ عَلَىٰ خُطْبَةِ

أَخِيهِ، إِلَّا أَنْ يَأْذَنَ لَهُ﴾

”کوئی شخص اپنے مسلمان بھائی کی بیچ پر بیچ نہ کرے اور نہ کوئی اپنے

بھائی کی مجلس پر بیچ کرے مگر یہ کہ وہ اجازت دے دے (بیچش

روایات میں اجازت کی قید نہیں ہے)۔“ [بخاری رقم ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، مسلم رقم ۳۴۳۰، ۳۴۳۱،

بخاری رقم ۲۱۶۵، ۲۱۶۶، ۳۸۹۹، ۳۹۹۰، ۳۹۹۱، ترمذی رقم ۱۶۹۲، نسائی رقم ۳۲۳۸، ۳۲۵۵،

نسائی رقم ۳۲۳۸، ۳۲۵۵، ابن ماجہ رقم ۴۰، مسند السنن، ۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹،

ابن شیبہ، ۱۱/۱۰۴، سنن کبریٰ یعنی ۳/۳۲۳، مسند السنن، ۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹،

مسند ابی یعلیٰ، ۱/۱۰۴، شرح ابن ابی شیبہ، ۱۱/۱۰۴، کتاب ۱۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹،

سنن ابی یعلیٰ، ۱/۱۰۴، مطبوعہ ۱۱/۱۰۴، سنن ابی داؤد، ۲/۱۵۸، ۲/۱۵۹، سنن ابی یعلیٰ، ۱/۱۰۴

ایک اور روایت میں جو سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے مروی ہے، سرکارِ دو عالم ﷺ نے

نے ارشاد فرمایا:

﴿لَا يَبِيعُ الْمُسْلِمُ عَلَىٰ مَبِيعِ الْمُسْلِمِ﴾

”کوئی مسلمان دوسرے مسلمان کے بیچ پر بیچ نہ کرے اور نہ کوئی اپنے

کے۔“

بخاری رقم ۲۱۶۵، ترمذی رقم ۱۶۹۲، نسائی رقم ۳۲۳۸، ۳۲۵۵، سنن کبریٰ یعنی ۳/۳۲۳،

کتاب الاملاۃ، ص ۱۷۰

بیع پر بیع کرنے کی جو ممانعت حدیث میں آئی ہے کہ کسی شخص نے مدت یا ماس میں کوئی چیز خریدی۔ اب اس سے کوئی شخص کہے کہ اس بیع کو فسخ کر دو میں تم کو یہ چیز کم دام اور قیمت پر فروخت کر دوں گا، یہ ناجائز ہے۔ یا خرید کر کہے کہ تم اس بیع کو فسخ کر دو میں اس شے کی تم کو اس سے زیادہ قیمت دوں گا۔ یہ بھی ناجائز صورت ہے۔

اور نرخ پر نرخ کی ممانعت کا مطلب یہ ہے کہ خریدار اور فروخت کنندہ دونوں کسی شے کی بیع پر راضی ہوں لیکن ابھی عقد بیع نہ ہوا ہو کہ ایک شخص بائع سے کہے میں زیادہ قیمت دوں گا قیمت ہو جانے کے بعد یہ بھی ناجائز ہے۔ البتہ غلام میں زیادہ بولی دینا جائز ہے، کیوں یہ حدیث سے ثابت ہے۔ (حدیث احمدی، ص ۱۷۰)

(۴) بیع نجش کی ممانعت:

رسول اللہ ﷺ نے بیع نجش کی ممانعت فرمادی ہے۔ بیع نجش کیا جاتی اس بارہ میں سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما بیان فرماتے ہیں کہ سرکارِ دو عالم ﷺ نے فرمایا:

”لَا تَبْیَعُوا عَنْ النِّجْشِ“

”آپ ﷺ نے نجش سے منع فرمایا۔“

اسلمہ رقم ۷۹۳، بخاری رقم ۲۱۳۲، سنن ابی داؤد رقم ۱۶۶۳، سنن ابی یوسف رقم ۳۷۳، سنن

کبریٰ سنن ابی داؤد رقم ۱۶۶۳، سنن ابی یوسف رقم ۱۶۶۳، سنن ابی داؤد رقم ۱۶۶۳، سنن ابی یوسف رقم ۱۶۶۳، سنن ابی یوسف رقم ۱۶۶۳

۱۱/۳۲۲، شرح ابن ابی شیبہ، ص ۱۷۰، سنن ابی داؤد، ص ۱۷۰، سنن ابی یوسف، ص ۱۷۰، سنن ابی داؤد، ص ۱۷۰، سنن ابی یوسف، ص ۱۷۰

للطائفی، ص ۱۷۰

نجش کے بارہ میں علامہ ابن ہمام فرماتے ہیں کہ جب کسی چیز کی اصل قیمت لگا دی جائے اس کے بعد اگر کوئی شخص اس کی قیمت بڑھائے حالانکہ اس کا خود خرید کرنے کا ارادہ نہیں ہوتا بلکہ اس کا مقصد صرف دوسرے شخص کو ترغیب دینا ہے تو یہ ”نجش“ ہے اور شریعت اسلام نے اسے ممنوع قرار دیا ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کو روکا ہے۔ کیونکہ

اس کا مقصد ایک مسلمان کو دھوکہ دینا ہے لیکن اگر کسی چیز کی قیمت وگائی تھی ہو اور وہ خریدنے کا ارادہ کیے بغیر اصل قیمت لگوانے کے لیے اس کی قیمت بڑھانے کی چیز ہے کیونکہ اس میں کسی دوسرے کو ضرر پہنچے بغیر ایک مسلمان کو فائدہ اور نفع پہنچا، مقصود ہے۔ یہ اس وقت ہے جب دوسرا شخص اس چیز کو کم قیمت سے خریدنا چاہتا ہو۔ فقہاء نے فرمایا ہے:

نہش کے ممنوع ہونے پر تمام علماء کا اتفاق ہے۔ اگر خریدار بعد کے نزدیک یہ حرام اور ناجائز ہے۔

نہش کے ناجائز ہونے کی وجہ سے بعض فقہاء نے نیلام کی بیع کو بھی حرام قرار دیا ہے کیونکہ نیلام میں بھی لوگ خریداری کی پوری پراچھڑا کر بیعت کرتے ہیں۔ چنانچہ امام ابو نعیم حنفی کے نزدیک بھی نیلام کی بیع مکروہ ہے لیکن جمہور فقہاء کے نزدیک یہ بیع مطلقاً ناجائز ہے۔
فتح الباری ۳/۱۳۵

جمہور فقہاء کی دلیل یہ ہے کہ سرکارِ دولہ عالم علیہ السلام نے ایک چادر اور ایک پینہ فروخت کیا اور فرمایا: "اس چادر اور پینہ لے کو کون خریدے گا؟" ایک شخص نے کہا کہ میں اس کو ایک درہم میں خریدوں گا۔ آپ ﷺ نے فرمایا: "ایک درہم سے زیادہ دے گا۔" ایک دوسرے شخص نے دو درہم کہا آپ نے: "چادر اور پینہ اس شخص کو دے دیئے۔" تمام تر فدی فرماتے ہیں کہ یہ حدیث حسن ہے۔

۱۔ ترمذی رقمہ ۱۹۱۹، نوادۃ المسلمین ۳/۱۳۵، ذخیرۃ ۱۹، مجمع الزوائد ۸/۸۸، ابن ماجہ رقمہ ۱۱۸۸،

سنن ترمذی رقمہ ۱۹۱۹، شعب ۱۱، ابن ماجہ رقمہ ۱۳۰۳، شرح ابن ابی شیبہ ۵/۱۹، ابن ماجہ

۱۳۰۳/۱۰۰۰، مسند ابی داؤد رقمہ ۱۵۸۵، حلیہ ۱/۱۳۲/۳

(۵) تلتقی جلب کی ممانعت:

رسول اللہ ﷺ نے تلتقی جلب سے بھی منع فرمایا۔ تلتقی جلب کا مطلب یہ ہے کہ کوئی شخص شہر سے باہر نکل کر ان تاجروں کا استقبال کرے جو شہر میں مانا فروخت کرنے کے لیے آتے ہیں اور وہ شخص ان اجناس اور مال لے کر ان کے شہر میں داخل ہوئے اور شہر کا

شرائط ہیں۔

- (۱) بیع کرنے والے کو علم ہو کہ یہ بیع مائع ہے اور یہ شرط تمام مکمل ہونے سے کوشش ہے۔
- (۲) جو مال دیا گیا وہ اس کی کوئی کو عام ضرورت ہو جسے خود درویش کا سامان اور بیع میں جن کی یہ ضرورت نہیں ہے وہ اس ضرورت میں داخل نہیں ہیں۔
- (۳) اس شے کی بیع سے شیعہ میں وسعت ہو۔ اگر شے کے بڑے ہونے یا اس شے کے کم ہونے یا اس شے کے عام ہونے اور بیع سے کم ہونے کی وجہ سے یہ وسعت نہ ہو تو پھر بھی بیع ہوا نہیں۔
- (۴) شیری، یہ ہوتی پر بیع پیش کرنے کو۔ اس کو بیع کی وسعت دے مطلق کر دینا یا بیع کی ضرورت سے بیع کی درخواست کی شے کو فروخت کرنے سے شیری کے پانچ ختم ہونے کا قصد کیا ہے اور شیری کے کہ یہ سب سیر سے پہلے کر دیا اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

ان چاروں شرطوں کے ہر جو: اگر شیری دینا یا بیع سے سبب طریقہ سے دیا گیا یہ نفس فرما ہے اور بیع صحیح ہے۔ خریدنے والے کی رائے میں شیری ہوگا۔ روایت یہ ہے کہ اس سے

(۷) قبضہ سے قبل کسی چیز کا فروخت کرنا

اسلام میں بیع اور دوسرے معاملات کا قبضہ سے قبل فروخت ہوا جائز نہیں کیونکہ اس سے بیع اور شیری نے درمیان بہت سی خرابیاں پیدا کرتی ہیں۔ چنانچہ سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ ہر کاروانہ تمہیں اپنے لئے اور شاہ فرما۔

”جو شخص اپنی خرید سے قبضہ سے قبل اس کو فروخت کرے۔“

مسند احمد ۴/۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳،

سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے ایک مرتبہ سیدنا مروان سے کہا کہ کیا تم نے سو کی بیج کو حاصل کر دیا ہے۔ مروان نے کہا: میں نے کیا کیا ہے؟ سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ نے فرمایا: تم نے بٹری (Bill of Exchange) کی بیج کو ہرگز نہ کر دیا ہے جبکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے قبضہ سے قبضہ کی بیج سے منع فرمایا ہے۔ پھر مروان نے لوگوں کو ٹھہر دیا اور لوگوں کو بٹری کی بیج سے منع کر دیا۔ سیدنا مروان (دواؤی حدیث) کہتے ہیں کہ میں نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ سپاہی لوگوں کے ہاتھوں سے بٹریاں بیکار ہو رہے تھے۔ (مسند احمد ۱۳۸)

مروان نے قبضہ سے قبضہ کی بیج کی ممانعت کی بڑی سختیوں سے کی تھی جن میں سے چند ایک حسب ذیل ہیں۔

- (۱) بیج قبضہ میں دھوکا کا امکان ہوتا ہے کیونکہ ممکن ہے کہ بیج (فروخت شدہ چیز) بٹری کے پاس ہلکے ہو جائے۔
- (۲) جب خریدار بیج پر قبضہ کرے گا تو پھر اس میں بٹری کے تصرف کرنے کا امکان ہے۔
- (۳) اس زمانہ میں بیج قبضہ کی بیج سے کو فروغ ہوتا ہے اور اجناس اور دیگر شیاؤں کے ضرور یہی قیمت کی گنتا یا دہو جاتی ہے جس سے عارفین کا اجتماع ہوتا ہے۔

(۴) دور ملک میں اس کے بیکھینچوں (Stock Exchanges) میں روزانہ کروڑوں روپے کا گئے کا کاروبار ہوتا ہے۔ اس میں ہرگز نہ صرف کاغذات اور بیج فون پر بیج ہوتی ہے اور مٹی طور پر فروخت نہیں ہوتی اور بیج پر قبضہ کیا جاتا ہے اس لیے اس حدیث کی رو سے یہ کاروبار ناجائز ہے۔

(۵) بیج قبضہ میں ایک شخص کسی سے کوئی شے دس روپے میں خریدتا ہے اور اس شے پر قبضہ کرتے بغیر وہی شے چند روپے میں کسی اور شخص کو فروخت کر دیتا ہے جبکہ وہ شے ابھی بٹری کے پاس ہے تو اس نے دس روپے کو چند روپوں میں

نہیں۔ کبھی ان پھلوں کی صلاحیت کے ظہور سے قبل بیج ہو جاتی ہے اور زیادہ تر بیج اس وقت ہوتی ہے جب پھلوں کا ظہور بھی نہیں ہوتا اور صرف اس کا یودھ ہر ہوتا ہے۔ کبھی اس کے ظہور سے بھی پہلے بیج ہو جاتی ہے۔ پھلوں کی بیج کی یہ تمام صورتیں باطل اور ناجائز ہیں کیونکہ حدیث میں ان کا جائز نہ ہونا آیا ہے۔ نیز پھلوں کے ظہور سے قبل ان کی بیج کے عدم جواز پر تمام فقہاء کا اجماع ہے کیونکہ یہ معدوم کی بیج ہے اور معدوم کی بیج اسلام میں ناجائز ہے۔

بعض کے پھلوں کی سرحد بیج کے باطل ہونے کی دوسری چیز یہ ہے کہ خریدار ان پھلوں کو ایک معین مدت تک درختوں پر برقرار رکھتا ہے۔ اگر خریدار پھلوں کو درختوں پر برقرار رکھنے کی شرط سے بیج کرے تو یہ بیج باطل ہے۔ لیکن آج کل پھلوں کی بیج کا یہی طریقہ ہے۔ اگر عدم جواز کے اس حکم کو اپنے لحاظ پر رکھا جائے تو آج دنیا میں کس جگہ بھی پھل حلال و جائز نہ ہوگا، اگر یہ کوئی شخص اپنے بارے میں خود پھل توڑ کر کھائے، یہ طریقہ اگرچہ اسلام کے خلاف ہے اور عدوتوں سے لوگ اسی قسم کی بیج کرتے چھ آرہے ہیں، لہذا ان کے اس طریقہ کو تبدیل کرنا نہایت مشکل ہے۔ اس لیے اس بیج کے جواز کا حل یہ تلاش کیا گیا ہے۔

اگر یود کے ظہور سے قبل بارش کو خریدے تو اس کے جواز کی صورت یہ ہے کہ ایک مدت معین تک بارش کی زمین کو یہ پر مالک سے لے لے۔ پھر پھلوں کے اتارنے تک جو زمین سے افراش اور روپوں ہوگی دو کر لے لے، یعنی اس کا جو تعلق ہوگا جیسا کہ علامہ سرحدی نے اکتوبر ۱۹۹۱ء میں لکھا ہے۔

اگر درختوں پر جس قدر بارش پھل ہوں اس کو مشتری خریدے اور اس سے فصل لے۔ جس قدر بھی پھل آئیں ان سب کو بارش کا مالک خریدار پر ملال کر دے۔ فی الواقع ہاتھوں کے پھلوں کی سرحد بیج اسی طرح ہوتی ہے۔ خریدار کو جو پھل خریدنا ہے اور بارش کا مالک فصل پختہ تک پھل اس کے لیے حلال کر دیتا ہے۔

باقی رہا مسئلہ بریک پھلوں کو درختوں کے ساتھ رکھنا کیوں کہ فقہاء کا اس بات پر اجماع ہے کہ پھل خریدنے کے بعد ان کا درختوں سے اتارنا واجب ہے۔ اگر خریداریہ شرط لگائے کہ وہ پکنے تک پھلوں کو برقرار رکھے گا تو یہ شرط باطل ہے کیونکہ یہ سودا و سودا ہے جس کی حدیث میں ممانعت ہے۔ یہی اس وجہ سے ممنوع و ناجائز ہے کہ بیع میں ایسی شرط لگائی گئی ہے جس کا مقصد غش کرنا اور رسول اللہ ﷺ نے بیع اور شرط سے منع فرمایا ہے۔ اس اشکال کا حل یہ ہے کہ بیع بغیر شرط ترک کئے گئے جائے اور پھر اگر باطل چھوٹ کر درخت پر رہنے دینے کی اجازت دے دے تو جائز ہے درخت کو کہ عرف یہ ہے کہ بیع میں یہ شرط نہیں لگائی جاتی اور ایک معینہ مدت تک پھلوں کے درختوں پر برقرار رہنے پر باطل کو کوئی اعتراض نہیں ہوتا اس لیے یہاں حکماً باطل کی اجازت حاصل ہے۔

(۱۰) ہنڈی کی بیع

ہنڈی کی بیع بھی اس امر میں جائز نہیں ہے۔ اس میں ہوتا ہے کہ خریدنے والے سے مال خرید اور تین ماہ بعد رقم واپس کرے گا ورنہ نہیں۔ اس کیلئے خریدنے والے صوبہ کا ایک دستاویز ہنڈی (Bill of Exchange) دی جس میں اس نے لکھ دیا کہ وہ تین ماہ بعد صوبہ کا ایک ہزار روپیہ واپس کرے گا یا پھر یہ ہے۔ کچھ صوبہ ہنڈی لے کر بینک گیا اور پانچ فیصد کمیشن پر نو سو پچاس روپے میں یہ ہنڈی کی دستاویز فروخت کر دی۔ پھر بینک مقررہ مدت پر صوبہ سے ایک ہزار روپے وصول کر لیتا ہے۔ بینک کو اس کاروبار میں بچوس روپے کا فائدہ ہوا اور صوبہ کو اپنی رقم ہنڈی جاتی ہے۔ کبھی یہ بھی ہوتا ہے کہ بینک وہ ہنڈی دوسرے بینک کو فروخت کر دیتا ہے۔

شرعی طور پر یہ بیع جائز نہیں۔ اس کے عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ اس بیع میں غرر (دھوکہ) ہے کیونکہ اگر مشتری دواپس نہ دے جائے تو بینک کی رقم ہاری جائے گی۔ یا وہ اپنی تمام امارت فروخت کر کے بیرون ملک چلا جائے تو بینک کی رقم بلاک ہو جائے گی۔ اس کے باوجود نوٹے کی دوسری وجہ عمل ہے یہ بیان کی ہے کہ یہ تاخیر اور زیادہ جاتی کے ساتھ نقد کا نقد و

سے تیار ہے اور اس کی حرمت و باقصد میں منحوس ہے۔

(۱۱) ماں کی طہرہ کی اور حصول نفع کا ہر ایسا معصومہ جس میں یا بھی تعاون و تعلق

مغشورہ ہو اور ایک طرفہ کا لہرہ دوسری طرف کے نیکی نقصان پر مبنی ہو جیسے جوا، لاشری اور سٹ
وغیرہ۔ اس میں متعلقہ عین میں سے ایک جانب کا لہرہ اور دوسری جانب کے مکمل نقصان کا
باعث اور سبب بنتا ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم میں ہے۔

يَسْتَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا لَعْنٌ كَبِيرٌ وَ
مَنَافِعُ لِبَشَرٍ ۚ ۝۱۵

”یہ لوگ آپ سے شراب اور جوا کے بارہ میں دریافت کرتے ہیں؟
آپ فرمادیں کہ ان دونوں باتوں میں بہت بڑا گناہ ہے اور لوگوں
کیلئے کچھ نفع بھی ہے۔“

اس آیت میں جو نے ”میسر“ کا لفظ استعمال کیا ہے جو پیار سے، محفوظ ہے
جس کے معنی تعمیر کے ہیں۔ جو نے میں بھی مالی حصہ داروں میں تقسیم ہوا کرتا ہے اس نے
اس کو ”میسر“ کہتے ہیں۔ بعض حضرات نے لکھا ہے کہ عربی میں جو نے کے لئے میسر اور قمار
کے الفاظ استعمال کیے جاتے ہیں۔ ”میسر“ کا قضا سے بنا ہے جس کے معنی آسانی کے
ہے چونکہ جو نے میں جیتنے والا آزمائی سے رقم حاصل کرتا ہے اس لیے اس کو میسر کہتے
ہیں۔

مہر بہ شریف قمار کی تحریف میں سمجھتے ہیں

”برودہ کھیل جس میں یہ شرط ہو کہ مغلوب کی کوئی چیز غالب کو دی
جائے گی اقرار ہے۔“ آخر بدست میں ہے۔

علامہ شامی نے لکھا ہے کہ قمار قمر سے اخذ ہے جو کبھی تم ہو ہے اور کبھی زیادہ اور
جو نے کو قمار اس لیے کہتے ہیں کہ جو اٹھنے والوں میں سے ہر ایک اپنا مال اپنے ساتھی کو
دے دے اور اپنے ساتھی کا مال لینے کو (شرط کے ساتھ) جانتا سمجھتا ہے۔ اور یہ قصہ قرآن سے
حرام ہے اور اگر صرف ایک جانب سے شرط لگائی جائے تو جائز ہے۔ (رد المحتار ۵/۱۵۸)

چنانچہ لاشری، مسعر، بازی، دھیس کورس کی ضرورت، پیش، خطر، کیم بورڈ، نور، بے، کھیلوں میں بار جیت پر دھیس لگانا، ٹرکٹ، فٹ بال اور سکوٹس وغیرہ کے ٹکلی اور بین الاقوامی کھیلوں میں سڑکھینا یہ سب قدر اور محسوس ہیں۔ گناہ گناہ اور حرام قطعی ہیں۔ تمام صبیحہ کرم، پیچیدہ اور تعلیم، نظام کا اس پر اتفاق ہے کہ جو کسی تمہ صورتیں قرار میں داخل اور حرام ہیں اور بقول حافظ ابن کثیر نور ابو بکر جصاص دائری سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ سیدنا عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہ وغیرہ فرماتے ہیں کہ۔

”والعسر القمار حتی لعب الصبيان بالكعبان والجوز“
 ”بچہ لکمار اور جوئے کی سب صورتیں مسر میں داخل ہیں حتیٰ کے بچے
 مٹوں اور آخریوں وغیرہ سے جو کھیتے ہیں وہ بھی اس میں داخل
 ہے۔“

مخاطبہ خطرہ سے محفوظ ہے جس میں نفع نقصان دونوں کا خطرہ ہو۔ چنانچہ یہ بھی ہوتا ہے کہ بہت مال ہاتھ آجائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ کچھ ہاتھ نہ آئے بلکہ اپنے پاس سے کچھ دینا پڑے جیسا کہ آج کل لائریوں میں ہو رہا ہے۔ مختلف قسم کے معیے اور لائریوں کی قسمیں ایجاد ہو رہی ہیں وہ سب ناجائز ہیں۔ کچھ زمانہ میں اس میں جس قدر صورتیں اور آئندہ بھی جتنی صورتیں آئیں گی وہ سب ناجائز اور حرام ہیں کیونکہ جوئے میں معاند ڈالنا، ڈول رہنا ہے۔ یہ بھی ہو سکتا ہے کہ مال کا سارا تاجا زیادہ پر پڑ جائے اور یہ بھی ممکن ہے کہ تمام سارا عمر کے حصہ میں آجائے۔ البتہ انعام اگر صرف ایک طرف سے مقرر کیا جائے کہ جو شخص فلاں کا سکرے گا اس کو یہ انعام ملے گا ایسی صورت میں اگر اس سے کوئی فیس وصول نہیں کی گئی تو اس کو جائز سمجھا جائے گا کیونکہ اس میں نفع نقصان کے درمیان معامہ دائر نہیں بلکہ نفع ہونے سے ہونے کے درمیان دائر ہے۔ چنانچہ صحیح روایات میں شہر خج اور چوسر وغیرہ کو حرام کہا گیا ہے جن میں ہار جیت پائی جاتی ہے شش میں بھی اگر روپیہ کی ہار جیت ہے تو وہ حرام ہے ورنہ ”الہو“ ہے۔

جوئے میں نفع نقصان کے دونوں پہلو ہیں مگر نقصان کا پہلو غالب ہے اس لیے

اس کی مسرت نہ رہی تھی۔ چنانچہ ان میں نفع کا پھیلنا سب کے سامنے ہے کہ ایک بد حال، کچھل اور فقیر بے زاد کے دہریوں میں اور دوسرے دہریوں ہوتا ہے غم و غاش، سہمی، اچھا اور بد حال، جو اس میں کس قدر خرابیاں اور برائیاں ہیں وہ نہیں لوگ جانتے ہیں۔ اچھا حال جو پر انراں پر نظر ڈالی جائے تو معلوم ہوگا کہ جو کچھ اس پر محسوس ہوا ہے کہ ایک شخص کا نفع اور دوسرے شخص کے نقصان پر موقوف ہے۔ وہ ایسے والے کا نفع ہی نفع ہے اور ہرے اس کے نقصان ہی نقصان ہے۔ اس طرح ایک کی دولت اس شخص کی بدولت دوسرے کی طرف منتقل ہو جاتی ہے ہذا اسی کا دوبارہ دولت بدولت نہیں بدولت بدولت ہوتی ہے اس سے بھولتی لحاظ سے قدر و قیمت کی بنیاد اور خالق ربانی کی برہمگی کا سب سے بڑا اور بڑا ہے۔

انسان کو دوسرے انسان کے درد و دل اور اس کی بددلی اور خیر خواہی مرنے کیلئے پیدا کیا گیا تھا کہ وہ دوسروں کے نقصان میں نہ نفع دے دوسروں کی مصیبت میں اپنی راحت دے دوسروں کی موت میں اپنی زندگی دے دے۔ ہوا پیدا کرتا ہے۔ انسان نہیں بلکہ انسانوں کا خون پیوئے والا خون فوارہ درندہ ہے۔ وہ اپنی قوم مانی اور حاکم اور قریبیت اپنی خیر غرضی کی نذر نذر ہے۔ خرید و فروخت اور چکر کا وہ دہریوں کو کہ یہ سب خرابیاں نہیں اس لیے شریعت نے اس کی اجازت تو دے دی ہے کیونکہ تجارت سے ملے ہوئے ہے بیچنے والے اور خریدنے والے دونوں مل کے ہمارے میں اپنے اپنے محسوس کرتے ہیں۔

پھر جو اچھے و برا محنت اور مشقت کا وہی نہیں۔ بت جگہ جگہ ہے کہ اچھے منہ منوں میں دوسروں کا مال ہتھیالے اور وہ اسی کا مال کی بنیاد ہے یہاں تک کہ ایک وقت ایسا بھی آتا ہے کہ جس طرح آسانی سے یہ ملے اس کے پاس آیا تھا اسی طرح آسانی سے لے بھی جاتا ہے وہاں تمام ہوتا ہے حرام ہوتا ہے۔ سب سے ملے ہی کا جہت لینا ہوتا ہے اور وہ بولایا ہو جاتا ہے سب سے عقل آتی ہے۔

جوتے کا معاملہ اگر دو چار آدمیوں کے درمیان ہو تو اس میں بھی یہ قصبات بالکل نمایاں نظر آتے ہیں لیکن آج کل جیسے شروب کی کئی کئی قسمیں نکل آئی ہیں اسی طرح

جونے کی بھی بہت سی قسمیں وجود میں آگئی ہیں جن میں بہت سی قسمیں اجتماعی ہیں کیونکہ لوگوں کا تھوڑا تھوڑا روپیہ جمع ہو جاتا ہے اور اس میں جو نقصان ہوتا ہے وہ سب پر تقسیم ہو کر نمایاں نہیں رہتا لیکن جس کو یہ رقم ملتی ہے اس کا فائدہ نہیں ہوتا ہے۔ اس لیے بہت سے لوگ اس شخص کے نفع کو تو دیکھ سکتے ہیں مگر قوم اور دلوں کے اجتماعی نقصان پر دھیان نہیں دیتے اس لیے ان کا خیال ان نئی قسموں کے جوڑ کی طرف چلا جاتا ہے۔

حالاںکہ اس میں بھی وہ تمام معنوتیں اور خرابیاں موجود ہیں جو چند آدمیوں کے جوئے میں پائی جاتی ہیں بلکہ ایک لحاظ سے اس کا ضرر اس قدر کم جسم کے قمار سے بہت بڑھ کر اور اس کے خراب اثرات دور رس اور پوری قوم کی بربادی کا سامان ہیں، کیونکہ ان طریقوں کا لازمی اثر یہ ہوگا کہ ملت کے عام افراد کی دولت تھفتی چائے کی اور چند سرمایہ داروں کے سرمایہ میں مزید اضافہ ہوتا رہے گا کہ چھری قوم کی دولت سمٹ کر محدود افراد اور محدود تعدادوں میں مرکوز ہو جائے گی اور ایسا بگاڑ دولت معاشرہ کی ایک بہت بڑی خرابی ہے جس کا مشاہدہ اور تجربہ سب بازار اور قمار کی دوسری قسموں میں روزمرہ ہوتا رہتا ہے۔

اسلامی معاشیات کا ایک اہم اصول

اس بارہ میں اسلامی معاشیات کا ایک اہم ترین اصول یہ ہے کہ ایسے ہر معاملہ کو حرام قرار دیا گیا ہے جس کے ذریعہ دولت بیشتر لوگوں سے سمٹ کر چند سرمایہ داروں کے ہاتھوں میں آ جائے۔ تقسیم دولت کا اصول بیان کرتے ہوئے اس کا اعلان خود اللہ تعالیٰ نے قرآن حکیم میں ان الفاظ کے ساتھ کیا۔

﴿لَا يَكُونُ دَوْلَةً بَيْنَ الْأَغْنِيَاءِ وَبَيْنَ الْفُقَرَاءِ﴾: حشر

یعنی مختلف طبقوں میں مال تقسیم کرنے کا جو اصول قرآن کریم نے مقرر کیا ہے۔ اس کا مقصد اور غشاہ یہ ہے کہ دولت سمٹ کر چند سرمایہ داروں میں جمع نہ ہو جائے۔

جو اس میں بہت سی تمدنی خرابیاں بھی پائی جاتی ہیں کہ شراب کی طرح قمار بھی آپس کے نزاعی جھگڑے اور فتنہ و فساد کا باعث ہے۔ ہر جانے والے کو طبی طور پر جیت جانے

والے سے نعت اور عداوت پیدا ہو جاتی ہے اور یہ تمدن اور معاشرت لینے لگتے صہبک ہیں۔

ی طریق قدم بازی میں سست ہو کر انسان نڈر وڈ کر اٹھتا اور عبادت الہی سے بھی غافل ہو جاتا ہے اور پھر اس شخص میں جو نے بازو بٹھلے پر سے کی قیڑ بھی نہیں رہتی۔ ممکن ہے کہ انکی مشاعرے اثرات کی وجہ سے دونوں کو اس آیت میں ٹیک جان بیان فرمایا گیا ہے۔

جو کے میں ایک صوفی خرابی یہ بھی ہے کہ اس میں بغیر کسی مقول معاوضہ کے دوسرے بھائی کا مال لے کر ہاتھ دیا لوگوں کا۔ اس عدا طریقہ سے بڑبڑ کرنے کا ایک نام یہ ہے۔ قدم میں ایک بہت بڑی خرابی یہ بھی ہے کہ اس سے بہت سے گھر ایک دہریا ہو جاتے ہیں اور لڑپتی کچال اور تلاش میں جاتا ہے جس سے جوئے بازی میں متاثر نہیں ہوتا۔ بغیر اس کا پورا گھرانہ اور گمانہ ان جگہ انظر غور دیکھا جائے تو پوری قوم متاثر ہوتی ہے۔ کیونکہ اس کی مان سنا دیکھ کر جن دھوکوں نے اس سے معاہدات کیے تھے یا قرضے دیئے تھے اب اس کے دیوالیہ ہو جانے سے سب پر اس کی بربادی کا اثر پڑتا ہے۔

جوئے کی ایک خرابی یہ بھی کہ اس سے انسان کی قوت عملی سست ہو کر فوری منافع پر ٹل جاتی ہے اور وہ جوئے اس کے اپنی دماغی صلاحیت اور ہمت پاؤں کی محنت اور مشقت سے دولت کے بڑھانے اور اس فکر میں بندھ کر رہ جاتا ہے کہ کسی طرح دوسرے کی کمائی پر اپنا قبضہ بھاسے۔ فرض کریں قمری بہت سی خرابیاں جوئے میں پائی جاتی ہیں۔

اوپر دی گئی آیت سے ایک قیمتی قاعدہ یہ مستنبط ہوتا ہے کہ کسی شے میں اگر کچھ دنیوی منافع اور فائدہ ہے اور نیک نیتانہ زیادہ دوزوں کو ان غالب نقصانات کی وجہ سے اس کی ممانعت اور بندش کرنی پاتی ہے اور معمولی فائدوں کا خیال نہیں کیا جاتا ہے اور دنیا کی کوئی برائی۔ نہ بڑی چیز بھی کچھ نہ کچھ فائدہ۔ سے خالی نہیں ہوتی۔ جیسے چوری، دکاندار، اغوا، دھوکہ اور فریب وغیرہ تمام جرائم میں کچھ نہ کچھ فائدہ بھی ہوتے ہیں۔ مگر ان میں فائدہ نہ ہوتے تو معمولی قتل و غارتگری، دواؤں دیکھنے والا انسان ان کے پاس نہ پہنچتا، حالانکہ ان جرائم میں بڑھ چڑھ کر وہی لوگ حصہ بھی لیتے ہیں جو قتل میں بڑھ چڑھ کر سمجھے جاتے ہیں۔

ان کے قوائد سے نقصان پہنچے ہوئے ہیں اس لیے اسلام نے ان کی ممانعت تحریمی ہے۔ اور واقعی درحقیقت دانش مند اور اہل عقل اس سے اجتناب کرتے ہیں۔

اس آیت سے ایب اور قیمی مذاہب یہ مستقید ہوا کہ لٹل و صس لکھنے کے مقاصد میں نقصان سے بچنا زیادہ ضروری ہے۔ ایک کام میں نفع نقصان کے دونوں پہلو ہوں تو نقصان کا بچے خیال لینا ہے گا اور اس کو پسوردین ضروری ہوگا۔ یہ ضعیف کہ جس میں پونہ لٹل ہے اس لیے اس کام کو مرلین چاہیے۔ معاذ قرآن:

وَتَرَىٰ فِي شُرَاطِيبٍ وَأُجُودٍ قُتُوبًا مَّقْرَرَةً لَا يَجُوزُ فِيهَا

بِطَانَةُ الْغَنَمِ وَالْمَيْسَرُ وَالْأَنْصَابُ وَالْأَزْلَاقُ رَجُلٌ مِّنْ

غَمَلٍ الظُّبُبَانِ فَاجْتَنِبُوا لَعَلَّكُمْ تَقْبَلُونَ ﴿۱۹﴾

مذہب ابن عبدین شامی نے تفسیر سے کہ اس آیت میں شراب اور جوانی حرام ہے پر

اس بات سے:

(۱) شراب اور جوانی کا ذکر بہت اہم تیروں میں ہے انہوں نے کہا کہ یہ سب حرام

ہیں۔

(۲) جو اور شراب کو جس (نہ پاک) فرمایا کہ اور ناپاک ہے حرام ہوتی ہے۔

(۳) شراب اور جوانی "قل شیطان" فرمایا کہ جس شیطان حرام ہے۔

(۴) شراب اور جوانی سے اجتناب کا قصہ یہ جس سے اجتناب فرض ہوا اور اس کا حکام

حرام ہے۔

(۵) فلان کو شراب اور جوانی سے اجتناب سے معقول ہو گیا جس سے اجتناب فرض اور

اجتناب حرام ہوا۔

(۶) شراب اور جوانی وہ ہے شیطان کے اہل ہے اور آیت ہے اور حدیث ہے۔

(۷) شراب اور جوانی کے ذریعے شیطان نفس پیدا کرتا ہے اور نفس حرام ہے۔

(۸) شراب اور جوانی وہ ہے شیطان کے ذریعے ہے اور آیت ہے اور حدیث ہے اور

روایت حرام ہے۔

﴿تجارتی بدعنوانیاں﴾

موجودہ دور میں جب قریب پوری دنیا میں سرمایہ دارانہ فہم نافذ ہے۔ اس معاشی نظام میں بہت سی تجارتی سولتیں اور جائز آسائیں بھی ہیں لیکن بہت سی تجارتی بدعنوانیاں بھی اس نظام میں موجود ہیں جن کی وجہ سے غریبوں میں غریب تر اور امیروں میں امن تر ہوتا جا رہا ہے۔ اسلام کا اقتصادی نظام ان تمام بدعنوانیوں کا سد باب کرتا ہے جو عام بدعنوانی اور کامل نفرت سرمایہ داری کو فروغ دیتی ہیں ان بدعنوانیوں میں زیادہ اہم اور مشہور درج ذیل ہیں۔

(۱) احتکار و اکتناز

احتکار کا مطلب یہ ہے کہ دولت مند کسی ایک ہی طبقہ میں محدود و مخصوص ہو کر رہ جائے۔ اسلام نے احتکار کی سخت مذمت کی ہے کیوں کہ اسلام کے معاشی نظام میں یہ بات ہرگز برداشت نہیں کی جاسکتی کہ دولت مند ہاتھوں میں سب کچھ کر رہ جائے۔ اس کے اثرات معاشرہ پر نہایت برے پڑتے ہیں۔ جس طرح خون جب تک تمام جسم میں دورہ نہیں کرتا اس وقت تک جسم صحیح طور پر تندرست نہیں رہ سکتا ہے۔ اسی طرح جب تک دولت مند معاشرہ میں گردش نہ کرے اور ہر شخص کی جیب تک پیسہ نہ جائے معاشرہ صحیح اور تندرست نہیں رہ سکتا۔ سرمایہ داری کے اس کا فرائض نظام میں دولت مند ہاتھوں میں سب کچھ کر رہ جاتی ہے اور غریبوں کی جیبوں تک روپیہ نہیں پہنچتا۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ غریب غریب تر اور امیر امیر تر ہوتا رہتا ہے جس سے غریبوں کی قوت خرید کم اور امیروں کی قوت خرید زیادہ ہو جاتی ہے۔ دولت مند ہاتھوں میں سب کچھ کر رہ جانے سے غریب کو اپنی غریبی کا احساس ہوتا ہے کیونکہ جب وہ دیکھتا ہے کہ میرا پٹا فٹ پاتھ پر ازیں رگڑ رگڑ کر مر گیا اور اس کو کوئی دوا نصیب نہ ہوئی اور اس کے برعکس امیروں کے کتوں کا علاج ہسپتالوں میں ہو رہا ہے تو اس وقت اس کے دل سے اپنی غریبی کے احساس کی اک ہو کہتی اٹھتی ہے کہ میں کون غریب ہوں اور

میرے غریب ہونے کے باعث میرا بچہ یتیم خانہ میں دوائی کے لیے یہ ڈاکٹر نے من کو روانہ کر دیا۔ وہ بغیر دوا کے اس دنیا سے انتقال کر گیا۔ ایک تو وہ غریب تھ اور غریب تو خیر برزخ میں اور ہر نظام میں رہے ہیں لیکن اسلامی نظام معیشت میں غریب کو اپنی غریبی کا احساس نہیں ہوتا۔ پھر جب غریب یہ دیکھتا ہے کہ ایک طرف امراء اور دولت مند لوگ شیش و عشرت کی زندگی بسر کر رہے ہیں اور دوسری طرف ہم غریب لوگ ڈھوڑ بگڑوں کی زندگی گزار رہے ہیں تو اس وقت بھی اسے اپنی غریبی کا سخت احساس ہوتا ہے کہ میں غریب کیوں پیدا ہوا۔ اسلام نے اس چیز کو نہایت نفی سے روکا ہے اور پیدائش دولت اور صرف دولت اور تقسیم دولت پر کچھ پابندیاں عائد کیں۔

پیدائش دولت کے باب میں رزق حلال کی تاکید کی کیونکہ سر یہ ارادہ نظام میں جو لوگ زیادہ سرمایہ دار ہوتے ہیں ان کی پیدائش دولت کے طریقے و کمزور و بیشتر ناجائز اور حرام ہوتے ہیں۔ چنانچہ اسلام نے رزق حلال کی تاکید کی۔ رزق حلال کی جہد و جدائی انفرادی کے نگران سے معاشرہ کو محفوظ کر دیتی ہے اور انسانی توانائیاں مثبت اور مفید تعمیر کا موطن پر مرکوز ہو جاتی ہیں جس سے دولت کی پیدائش کا عمل تیز اور مناسب سے محفوظ ہو جاتا ہے۔ معاشرہ کے تمام افراد کو اپنی صلاحیتیں بے کار چھوڑنے کے بجائے مفید پیداوار کی کاموں میں صرف کرنی چاہئیں گداگری اور طفیلی پینا کی ہر شکل معاشرہ کے توازن کو خراب کر دیتی ہے۔

اسلام نے اکتساب مال کے تمام ناجائز ذرائع کی نفی سے ممانعت کر دی ہے۔ منشیات، مسودہ، جوا، رشوت، لائٹری، چوری، ذخیرہ اندوزی، بلیک مارکیٹ، فٹس اور خرب اخلاق اشیاء کی پیدائش اور فروخت، حقہ کرنی، عصمت فروشی، رقص، مسرودہ، ٹکب اور اس طرح کی دیگر اشیاء کی سرگرمیوں کے ذریعہ روزی کمانا اور ان کی خرید و فروخت اور ان کی پیدائش میں کسی قسم کی معاونت کو حرام اور ناجائز قرار دے دیا گیا ہے کیونکہ اس سے لاتعداد اور ان گنت معاشی و اقتصادی، معاشرتی، سماجی اور اخلاقی مفاسد جنم لیتے ہیں اور معاشرہ کے حسن اور اس کے سکون کو تباہ و بالا کر کے رکھ دیتے ہیں۔ علاوہ ان میں اسلامی نظام معیشت میں ضرر اور غم، جبر و اکراہ اور بے گار اور اس قسم کے دیگر ذرائع آمدنی کی بھی ممانعت کر دی گئی

کیونکہ اس سے نہ صرف انسانی عظمت پر دھب لگتا ہے بلکہ معاشی سرگرمیوں کا توازن بھی ایک قلمبغز ہوتا ہے جب دولت کی پیدائش پر اس قدر پابندیاں اور قید فتنیں ہوں تو یقیناً جائے کہ اس زمانہ میں کوئی شخص کروڑ پتی اور ارب پتی ہو سکتا ہے اور نہ ہی کوئی غریب ایسی غربت کی زد میں رہتا ہے جس میں اس کو اپنی غربت کا احساس ہو۔

پھر اگر کوئی شخص اتنی پابندیوں کے باوجود کروڑ پتی اور ارب پتی ہو بھی جائے تو شریعت نے صرف دولت پر بہت سی پابندیاں لگا دیں اور دولت کو خرچ کرنے کے ہر ایسے ذریعہ سے منع فرمادیا جس میں بخل اور اسراف کی برائی ہو۔ اسلام نے دولت کے خرچ کرنے کے باب میں کفایت شعاری اور میانہ روی کو اپنانے کا مشورہ دیا۔ چنانچہ سرکار دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس نے مال خرچ کرنے میں میانہ روی اختیار کی وہ کبھی تنگ دہی سے دوچار نہیں ہوگا۔“ کفایت شعاری سے مراد جائزہا جائزہ پر جائزہ تک مال صرف کرتا ہے۔ کفایت شعاری اور میانہ روی انسان کو بہت سے معاشی، معاشرتی اور دینی عوارض سے محفوظ کر دیتی ہے۔ اس سے بچت (Savings) بڑھتی ہیں اور پیداواری عمل کو تیز کرنے میں وسیع وسائل میسر آتے رہتے ہیں جو جدید معاشیات میں از حد ضروری ہیں۔

کفایت شعاری اور میانہ روی کی تلقین کے ساتھ ساتھ اسلام نے اسراف اور تبذیر کی شدت کے ساتھ ممانعت کر دی۔ ان دونوں سے نہ صرف وسائل کا بے دریغ ضیاع عمل میں آتا ہے بلکہ دولت پیداواری وسائل اور کاموں میں صرف ہونے کے بجائے نام و بھوسہ و فخر و ریا اور فتنہ و تجور کی شیطانی راہوں پر بہ جاتی ہے۔ اسراف و تبذیر سے انسان پیش کوئی کارساز ہو کر ضیاع اللہ کے بلند مقام سے اخلاقی پستی کی اتھاہ گھبراہٹوں میں گر کر اپنے انسانی جوہر سے محروم ہو جاتا ہے۔

اسراف و تبذیر کی نہ مت کے ساتھ ساتھ اسلام نے بخل اور شح کی بھی مذمت کی اور اس پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے عذاب و سزا کی سخت وعید بھی اسی سلسلہ کی کڑی ہے چنانچہ قرآن حکیم میں ارشاد خداوندی ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا يُحِبُّ مَنْ كَانَ مُخْتَالًا فَخُوْرًا الَّذِيْنَ يَتَحَلَوْنَ

وَيَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ وَيَكْتُمُونَ مَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ
وَعَسَى أَنْ تَكُونُوا مِنَ الْكَافِرِينَ عَذَاباً مُهِيناً ﴿۳۱-۳۲﴾

”اے شب اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں کو پسند نہیں کرتا جو (دن میں) اپنے آپ کو بڑا سمجھتے ہوں (زبان سے سچی اور خیر و مہابات کی باتیں کرتے ہوں) جو خود بھی بخل کرتے ہوں اور دوسروں کو بھی بخل کی تعلیم دیتے ہوں اور جو شی اللہ تعالیٰ نے ان کو اپنے فضل سے دی ہے اس کو چھپاتے ہوں اور ہم نے ایسے ناشکروں کیلئے لہانت و لانا عذاب تیار کر رکھا ہے۔“

آیت میں ہے ”دوسروں کو بخل کی تعلیم دیتے ہوں“ عام ہے کہ اپنی زبان سے ان کو ترغیب دیتے ہوں یا اپنے عمل سے تعلیم دیتے ہوں کہ ان کے عمل کو دیکھ کر دوسروں کو بخل کی ترغیب ہوتی ہو۔ بعض علماء نے لکھا ہے کہ مسخلاً لا فحوداً سے مراد وہ منکر ہے جو اللہ تعالیٰ کی عطا کی ہوئی چیزوں کو گن گن کر رکھتا ہے اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا نہیں کرتا۔ مولانا محمد نوئی قدس سرہ نے لکھا ہے کہ آیت میں ”مسخلاً لا فحوداً“ آیا ہے جس کا ترجمہ اترانے والا سخی یا تر کیا ہے۔ اترنا اپنے آپ سے ہوتا ہے یعنی دوسرے کے بغیر بھی ہوتا ہے اور سخی دوسرے کے سامنے اور دوسرے کے مقابلہ میں ہوا کرتی ہے اور بعض علماء نے لکھا ہے کہ ”اعنیان“ تو ایسی چیزوں پر اترانا ہوتا ہے جو وہ دی کے اندر واقعی مال ہوں اور خیر ایسی چیزوں پر ہوتا ہے جو خیر ہی ہوں جیسے مال اور جاہ وغیرہ۔ ایہ ان فقرات

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ نے ارشاد فرمایا:

﴿وَالَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْمَالَ وَالْفِتْنَةَ وَلَا يُفْقُونَهَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابٍ أَلِيمٍ. يَوْمَ يُخْلَىٰ عَنْهَا مِنْ أَزْوَاجِهِمْ فَتُكْوَىٰ بِهَا جِبَاهُهُمْ وَجُنُوبُهُمْ وَأُخْفَىٰ خَدُّهُمْ هَٰذَا مَا كُنْتُمْ لَا تَفْقَهُمْ فَلَوْ قُلُوا مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ﴾

”اور جو دُک سونا چاندی بیع کر کے خزانہ کے طور پر رکھتے ہیں وہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے آپ ان کو بڑے دردناک عذاب کی خوشخبری سنائیے جو اس دن ہوگا جس دن ان کو (۲۰) سال کی عمر ہوگی (۲۱) اور جس دن چاندی کو (۲۲) سال کی عمر ہوگی اور چاندی کو (۲۳) سال کی عمر ہوگی اور چاندی کو (۲۴) سال کی عمر ہوگی اور چاندی کو (۲۵) سال کی عمر ہوگی۔“

علماء نے لکھا ہے کہ بیس نیول وغیرہ سے چاروں طرف مرد ہے بیس شافی سے اکا اکا حصہ پہنچو اس سے دایاں بائیں اور پشت سے کچھ حصہ مراد ہے اور اس کا مطلب یہ ہے کہ سارے بدن کو داغ دیا جائے گا۔

سیدنا ثوبان رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو ہم اس وقت سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ ایک سفر میں تھے۔ اس آیت کے نزول کے بعد بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے خدمتِ نبوی ﷺ میں عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ! اس دن چاندی پیش کرنے کا یہ دستور ہے اگر ہمیں معلوم ہو جائے کہ بہترین مال کیا ہے جس کو ہم بیع کر کے خزانہ کے طور پر رکھیں ”سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ کا ذکر کرنے والی زبان، اللہ کا شکر ادا کرنے والا، دل اور نیک چوکی جو آخرت کے کاموں میں معین ہو گا رہے۔“

سیدنا عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ کی خدمتِ اقدس میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ یہ آیت تو لوگوں پر بہت بڑھ ہو رہی ہے۔ سرکارِ دو عالم ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”اللہ تعالیٰ نے زکوٰۃ اس لیے مشروع فرمائی ہے کہ قبیلہ مانئ پاک ہو جائے اور میراث تقاضی۔ اس میں چوری ہوئی جو بعد میں واپس رہے اور بہترین چیز جس کو آدمی خزانہ کی طرح محفوظ رکھے وہ نیک چوکی ہے جس کو دیکھ کر سب راضی ہو جائے جب اس کو قصہ دیا جائے تو فوراً اعانت کرے اور جب نالودنہ صیب ہو (یعنی سفر وغیرہ میں ہو) تو وہ اپنی اور اس کے مال کی حفاظت کرے۔“

سیدنا مثنیٰ رضی اللہ عنہ سرکارِ دو عالم ﷺ کا ایک ارشاد نقل فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے

مسلمانوں کے امیر اور انبیاء کے ہاتھوں میں وہ تقدیر فرشتہ کر دی ہے جو ان کے فقر اور تنہائی کا کافی ہے۔ فقر اور بھوک کے یا تنگدستی کے شوق سے صرف اس وجہ سے نصیحتی پڑتی ہے کہ غریب ان لوگوں کے لیے نہیں ہے۔ خبردار روز کوئی حق تعالیٰ شانہ قیامت کے روز ان امیروں اور انبیاء سے سخت عتاب نہ کریں گے یہ سخت عتاب دینا ہے۔

سیدنا ابو جہر واثق کو ایک حدیث میں ہے کہ اگر اللہ جل شانہ کے فضل میں یہ بات ہوتی کہ انبیاء کی زندگی فقر، کوکافی نہ ہوتی تو ان کو پانچ عذاب اور کوئی چیز ان کیلئے تجویز فرماتے جو ان کو کافی نہ ہوتی۔ لیکن اب جو فقر و بھوک ہے وہ انبیاء کے غصہ کی وجہ سے ہیں۔ (کہا کہ کوکافی نہیں دیتے)۔

ابو جہر امیر کے اور غریبی روزوں سے ہی چلی آ رہی ہے کیونکہ امیر اور غریب دونوں ہی اس دینے والے سے غارت ہیں۔ ذاتی سے قیام

گھبرا کے ریکہ دھب سے ہے زینت چمن

اسے ذاتی میں چمن کو بہ تریب انتراف سے

اسی کو امیر بنانے کی فکر یہ رہ گئی ہے کہ اللہ تعالیٰ کی کوئی شے کوئی نعمت پوشیدہ ہوتی ہے۔ چنانچہ قرآن حکیم میں ایک مقام پر فرمایا

يَوْمَ لَا نَسْطُ السَّكَّةَ الرَّزْقِي يُعَاذُهُ لَبْعُوهُ الْاَوْصِي وَ لَكِنْ

يُتَزَلُّ بِفَنَدٍ مَا يَكُونُ اِنَّهُ بَعْدَ اَوْصِي لَحَبِيْرٌ بِبَصِيْرٍ

”اگر اللہ تعالیٰ اپنے سب بندوں کیلئے روزی میں وسعت کر دیتا تو وہ

دن میں بغاوت (اور فساد) کرنے لگتے، یہی اللہ تعالیٰ (بہتر سے

ہے) بدتر رزق میں سب سمجھتا ہے اتنا بات۔ سب شک وہ بندوں

(کی وسعت کے) جو (اور ان کے احوال کو) دیکھتے والے ہے۔“

اس آیت سے معلوم ہوا کہ سب پر رزق کی وسعت کو ہونا دنیا میں سرکش اور فساد کو جب سے۔ اگر اللہ تعالیٰ اپنے اخص و مرم سے سب کو گول دیا تو دنیا میں تو کچھ نہ دینا کچھ نہ چھنا مشکل نہ ہوتا۔ سب مل جائیں اور احوال میں کامیابی نہ کر سکیں سب

آقا اور ایک جن چائیں ملے اور مزہ و رکون ہو؟ ماہ و ازیں خود قرآن نے کہا ہے کہ "انسان سرکش ہوتا ہے جب وہ اپنے میں استغناء دیکھتا ہے۔" (الحق ۱-۷) اگر کیا استغناء سے اس میں سرکشی اور بغاوت کے جذبات پیدا ہوتے ہیں۔ چنانچہ کتابوں میں ہے کہ عرب میں جس سال پیداوار کی کٹوتی ہوتی تو عرب ایک دوسرے کو قید کرنا اور قتل کرنا شروع کر دیتے اور جب قحط پڑ جاتا تو یہ سب کچھ بھڑک دیتے۔

قرآن میں ان آیات کے علاوہ اور بھی بہت سی آیات آئی ہیں جن میں نکل اور شج کی خدمت کی گئی ہے اور لوگوں کو اللہ کے راستہ میں مان کر فی کرنے کی ترغیب دی گئی اور جو اللہ کے راستہ میں خرچ نہیں کرتا اس کے لیے دردناک عذاب کی نوید سنائی گئی ہے۔ قرآنی آیات کے مدد و حدیث کا بھی بہت بڑا ذخیرہ ہے جس میں لوگوں کو غرباء و یتیموں کی ترغیب دی گئی ہے۔ بخاری اور مسلم میں حدیث ہے کہ سیدنا ابوذر غفاری رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں: "میں ایک مرتبہ رسول اللہ ﷺ کی خدمت مقدس میں حاضر ہوا آپ ﷺ نے اس وقت بیٹھ کر دعا کی وہ دعا کے سایہ میں تشریف فرما تھے۔ مجھے دیکھ کر سر کاڑا، عالم سبز بننے لے فرمایا: "رب کہو یہ کی قسم! وہ لوگ بڑے شہرے میں ہیں! میں نے عرض کیا: "میرے ماں باپ آپ پر قربان! وہ کون دُک جیڑے؟" آپ ﷺ نے فرمایا: "انہی کے پاس مال زیادہ ہو مگر وہ لوگ جو جس طرح اس طرح اس طرح خرچ کریں اپنے مال میں سے ہائیک سے آئے سے چکچکے سے لیکن اپنے آدمی بہت کم ہیں۔"

ابو قتیبہ: جامعہ: ۱۱۰۰، ترمذی: ۱۰۷۰

اس روایت میں یہ بیان کیا گیا کہ مال و دولت کی کثرت فی ذات کوئی محبوب چیز نہیں ہے بلکہ بڑے خسارے اور نقصان کی چیز ہے کیونکہ یہ اللہ تعالیٰ سے غفلت کا سبب بنتی ہے۔ روزِ مہر کا یہ مشاہدہ ہے کہ تنگ دستی کے بغیر اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع بہت کم ہوتا ہے اور جو لوگ چاروں طرف اپنی خود ساختہ ہاتھ پھیلاتے ہیں ان کے لیے مال معجز نہیں ہے۔ لیکن آپ ﷺ نے حدیث کے آخر میں یہ بھی ارشاد فرمایا کہ ایسے آدمی بہت کم ہیں۔ عام طور سے یہی ہوتا ہے کہ جب مال و دولت کی کثرت ہوتی ہے فتنہ و فحشاء و فحاشی اور

خبر نہ ملنے کی اور کئی برائیوں اپنے ساتھ لائی جاوے۔ کچھ شریف لوگ اور غلاموں پر ہر ایک
میں ناموریت کے لائق مرثیوں میں سے ہے۔ شادی بیاہ اور دوسری نعمتوں میں
روپیہ لڑائی کرتے وقت لڑائیوں ویں آتے ہوئے نہ کیا کہ خود روپیہ نہیں لیے ہو
ہے۔ ان چیزوں پر روپیہ شریف نہیں کرنا، میں نے انہیں دو سو روپیہ بایا جو بے ضرورت
معدوں، جانوں اور عزتوں پر بھی جو رقم صرف کرو کیونکہ قرآن کے مطابق وہ
تھانی نے تمہارے ماں میں ان کا حق رکھا ہے تو اس بات کو ان کی زبانیں ٹھیک ہو
جاتی ہیں ان کی تجویزیں نہ ہی ہو جاتی ہیں اور جو داور مسلمانوں پر لڑائی کرنے کے لیے نہ
نے پاس ہوئی مالا نہیں جو داور ان پر خرچ کرنے کے لیے ان سے پاس مسلمانوں کوئی حجت نہیں
نہیں رہتی۔

اہم غلامی نے سیدنا محمد علی بن ابی طالب سے کہا کہ تمہاری روایت نقل کی ہے
کہ ایک مرتبہ انہوں نے شیوخ سے پوچھا کہ تجھے سب سے زیادہ کون شخص محبوب ہے اور
سب سے زیادہ کون شخص سے نفرت ہے اس نے کہا کہ مجھے سب سے زیادہ دو محبت نہیں
مومن ہے۔ پہلا اور سب سے زیادہ نفرت غلامی ہے۔ انہوں نے فرمایا: اس کی وجہ
یہ ہے کہ شیوخ میں سے کچھ شیخ تو اپنے نکل کی وجہ سے مجھے بے ضرر سمجھتا ہے یعنی اس کا
نکل ہی اس کو جہنم میں لے جائے گا لیکن غلامی نے غلامی کی وجہ سے مجھے ہر وقت غم و غصہ اور تنق
ہے کہ نہیں اللہ تعالیٰ اس کی عبادت کی وجہ سے اس سے رزق فرما دے گا۔ اور

معلوم ہوا کہ غلامی کی وجہ سے سب سے زیادہ اس کی عزت کی وجہ سے اللہ تعالیٰ کسی وقت
بھی اس سے عذابوں سے دور نہ فرما کر اس سے کسی نہ نکلتے ہیں۔

اس ماری بیٹ کا خدا سے کہہ دو کہ سب سے زیادہ پیہ شریف اور سب سے زیادہ
میں وہاں سے لے آئے ہیں وہاں سے لے آئے ہیں اور لے آئے ہیں۔ اس کو کفایت شادی اور
میہ نہ دینی سے خرچی ہو ورنہ کفایت پر سے اجتناب ہو اور اللہ کے بارے میں خرچی میں جس
سے کہ مراد ہو لکن نکل اس کا پیدا نہیں کرے گا اور اس کو عزت کرنے کے لیے لوگ ہر گز توجہ نہ
اس سے نہ دلائل ہمیشہ سے ہو اور قتل کا حکم ہو ورنہ وہ توجہ نہ دے گا۔ لائق احتیاجات کی باتیں

کے بعد بچ جانے والے وسائل مستحق حاجت مندوں کی حاجت روائی کیلئے خرچ کیے جائیں یہ انفاق نہ صرف خیر و برکت اور رضائے الہی کے حصول اور غریب، وساکین اور حاجت مندوں کی پر خلوص دلی دعاؤں کا باعث بنے گا بلکہ اس سے مؤثر طلب (Effective Demand) میں بھی اضافہ ہوگا اور پیداواری سرگرمیوں میں تیزی کا رجحان بھی پیدا ہوگا۔

یہ ساری وہ چیزیں ہیں جن سے احتکار کا قلع بقی ہوگا اور دولت سمٹ کر کسی ایک طبقہ میں یا چند ہاتھوں میں محصور اور محدود نہ ہوگی بلکہ پورے معاشرے میں گردش کرے گی اور ہر شخص اس سے مستفید ہوگا اسلام ہی وہ دین ہے جس نے سرمایہ داروں کو احتکار سے روکا۔ چنانچہ سرکارِ دہلی نے اپنی فرمائشوں کے تحت ارشاد فرمایا:

﴿لَا يَحْتَكِرُ إِلَّا خَاطِلٌ﴾

(ابو داؤد، جلد ۲ ص ۱۳۲، ابن ماجہ نمبر ۲۹۵۴)

”احتکار کرنے والا گناہگار اور خطاکار ہے۔“

[والحدیث: أخرجه ابنا مسلم في المساقاة والمترو من في المخرج،

وہم بن حبان جلد ۱۱ ص ۳۰۸، وابن بی شیبہ جلد ۲ ص ۱۰۲،

والبیہقی فی السنن الکبریٰ جلد ۶ ص ۴۹، والہیثمی فی شرح السنہ

جلد ۸ ص ۱۷۹، والمحاکمہ جلد ۲ ص ۱۳۷]

امام ابو حنیفہؒ، امام مالکؒ، امام شافعیؒ اور امام محمدؒ کے نزدیک احتکار صرف غذائی اشیاء میں ہے۔ (لاحظہ ہو مفتی امین قرنی، جلد ۴ ص ۳۳، نووی شرح مسلم جلد ۴ ص ۴۳) لیکن امام ابو یوسفؒ کے نزدیک احتکار کی حرمت صرف غذائی اشیاء میں نہیں ہے بلکہ ہر وہ شے جس سے ملتے الناس کو ضرر پہنچے اس کا چند لوگوں میں سمٹ جانا اور اس کا روک رکھنا احتکار ہے اور حرام ہے۔ (راہ الحق جلد ۴ ص ۱۸۲) امام شوکانیؒ نے لکھا ہے کہ اس شے کا روک رکھنا احتکار کہلاتا ہے جس سے انسانوں اور جانوروں کو تکلیف پہنچے۔

ایک اور حدیث میں رسول اللہ ﷺ نے احتکار کرنے والے کے بارہ عیب،

ارشاد فرمایا:

۱۰۰۰ محکمہ معنوں کا

۱۰۰۰ محکمہ معنوں کا ۱۰۰۰ محکمہ معنوں کا ۱۰۰۰ محکمہ معنوں کا

”اگر کسی نے اپنے پندائیاں پھیل کر۔“

اسی وجہ سے یہ اور حدیث میں ہے کہ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا کہ

”جو شخص ایک روز سترے اور مسلمانوں پر کھانے کی اشیاء کو روک

دے اللہ تعالیٰ اس کو جہنم اور افلاس میں مبتلا کرے۔“

اس حدیث کے بارے میں محدث عبد الرؤف مناوی فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جہنم اور افلاس کا ذکر اس لیے کیا کہ محکمہ کا مطلب انکار ہے یہ ہوتا ہے کہ اس کی سختی بھی رہے اور اس کے دل میں اضافہ ہو، چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اس کے بدن کو چھامو اور اس کا مٹی چاؤ رو بہ امور و مفلس اور کمال ہو جائے۔ (مجلس مہر عبد ۱۲۵)

انکار و انقیاد و قربانیاں ہم معنی ہیں لیکن لفظ کی اصطلاح میں انکار سے مراد یہ ہے کہ کوئی شخص غم و غیہ کو بڑی مقدار میں خرید کر ذخیرہ کر لے اور جب بازار میں غم و غیہ ہو جائے اور عوام میں اس کی طلب اور مانگ کا مرکز صرف وہی بن جائے۔ اور عوام اس کے مقرر و فروش پر بیٹے پر لگے ہو جائیں اور وہ اپنی مرضی کے مطابق گراں فروشی کر سکے۔ اس انکار کی مثال آج برقی پائک و ہندسہ مطلق ہے بلکہ ہندوستان میں تو شاید گھر، آب و آستان، آب و آستان، ذخیرہ و اندوزی اور گراں فروشی میں بھارت کے تاجروں سے ہر قدم آگے ہیں، جب پاکستان میں بڑا اونٹ رکاوٹ بن جائے ضرورت نہیں۔ ہر شے میں آپ کو اس قسم کے ذخیرہ و اندوز ہیں۔ رمضان کی آمد سے قبل ذخیرہ و اندوز اپنے گودام سے کام لیں اور اشیاء سے فوراً فی وروسی استعمال کی اشیاء خرید لیتے ہیں اور پھر جو کچھ رمضان آیا ہر چیز کے دام آسمان سے ہاتھ نہ کھینچنے لگتے ہیں۔ رمضان میں ان ذخیرہ و اندوزوں کی عید ہو جاتی ہے جبکہ عوام ان کا غم ہوتا ہے کہ وہ ان گراں فروشیوں اور ذخیرہ و اندوزوں کے ہاتھوں ہتھے ہیں اور غریب و نیرت غریب تر اور بھرا میر تر ہوتا جاتا ہے۔ اسی وجہ سے

ایک کار کرنے والے کو حدیث میں معون کہنا یہ کہ وہ اپنی کمرال فرموشی کی وجہ سے کہتے ہوئے بیگانہ کی بددعا میں لیتا ہے۔ کیونکہ اس شروہ کی وجہ سے کارکن کار اور غریب جو ماحققہ بنی اور معاشی بد حالی کا شکار بنتے رہتے ہیں۔ سود کے بعد سب سے زیادہ غریب کو بددعا اور پریشان کرنے والی چیز یہی ایک روکنا ہے۔ جب دولت اور کھانا پیٹنے کی اشیاء چند پتھروں میں سمٹ جاتی ہیں اور پھر وہ غلبہ پر مبنی ہوتی قیمت کو اس سے وصول کرتے ہیں اور غریب اپنی جان بچانے کیلئے مجبوراً قرض لے کر یا اپنی دوسری ضرورتوں کو اس کے طاق کو کھانے پینے کی اشیاء، منگے داموں خریدتے ہیں تو اس وقت ان کے لوگوں کی اتھا و تھیرائیں سے ان فقیروں اندوڑیں کیسے بددعاؤں کا جو حوالہ اللہ ہے وہ عرض الٹی و بلا کر کر دیتا ہے۔

اسلام نے اس آخری بددعا کوئی کوئی کر اور برا قرار دیا کیونکہ اس سے دوست کا ارتکاز ہوتا ہے اور اسی ارتکاز دولت کی وجہ سے روز بروز دولت میں اضافہ ہوتا جا رہا ہے۔ ایک طرف لاکھوں کروڑوں عبادت مند اور غریب ہیں اور دوسری طرف زمین کی پیہ و زار اور کارخانوں اور فیکٹریوں کی مصنوعات کے اعتبار سے بڑے بڑے ہیں مگر خریدے نہیں جاسکتے یہاں تک کہ لاکھوں من گندوں اور چاول سمندر میں بھیج دیا جاتا ہے لیکن وہ بھوکے انسانوں کے پیٹ نہیں بھرتا۔ سمندر میں دو خدا اس لیے بھیجا جاتا ہے کہ ملوثی میں اس کا بھونٹ نہ گر جائے۔

علامہ اقبالؒ نے فرمایا ہے کہ "اسلام و دین ہے جس میں غریب، امیر اور انبیاء پر ٹیکس عائد کرتے ہیں اور یہ کوئی بھینک اور خیرات نہیں بلکہ غریب اور مسکین اور بی گھر و مین کا قانونی حق ہے جو امراء کے ذمہ عائد ہے اور یہ تک امراء اس حق کو ادا کرتے ہیں وہ خدا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور تمام غریبوں اور مسکین کے مجرم اور قاتل ہیں۔"

موجودہ معیشت میں بھی۔ منشی کی طرح ایک اپنی دولت کا دار میں لانے کے بجائے تاکہ پورے معاشرہ میں دولت گرائی کرے وہ فینوں کی صورت میں رکتا پسند کرتے ہیں لیکن اسلام اس کا سد باب بھی لکھ کر دیا ہے کیونکہ فینوں اور چٹکوں میں منع شدہ و قوم پرست و قحط و بددعا کے ذریعہ اس دولت کو خوار و مرگ کر دیا جائے تو چند

ساول میں اس دوست کے قہر ہونے کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اس لیے اس دولت کو لوگ کاروبار میں لگانا پسند نہیں کرتے یا بہت کم کسی دوسرے شخص کے ساتھ شراکت اور مضاربت کا معاہدہ کرتے ہیں۔ جس کے نتیجہ میں دولت کے کارکنان و کاتبان کے لیے معیشت میں پھیلاؤ اور وسعت پیدا ہوگی اور غریب کو روزگار کے مواقع بھی میسر ہوں گے جس کی تفصیل ذکوۃ کے باب میں آئے گی۔ (تفصیل کے لیے مدللہ اور حشر کی کتاب "مسائل کا محاسبہ مذکوۃ")

قریبیائے:

انکار کی دوسری جزئی "قمار" ہے جس سے مراد جوئے کی دوام شکل نہیں ہے جو مال کے کھنچ پات ہے بلکہ اس میں جوئے کی دو تمام صورتیں داخل ہیں جو موجود زمانہ میں تجارت کے نام پر لی جاتی ہیں۔ مثلاً شہ وغیرہ اس کو تجارتی ہوا کہہ جاتا ہے جو تجارت کے نام پر موجود تھا م معیشت میں کھینچا جاتا ہے۔ یہ تجارتی ہوا ملک کے معاشی نظام کو کس طرح تباہ و برباد اور پر اندوخت ہے۔ آپ اس کا اندازہ کس لے سکتے اور بغیر محنت کے نفع حاصل کرنے کے اس کی میں اس طرح ہزاروں کھربانہ من بردار ہوتے ہیں۔ زمانہ جاہلیت میں بھی اس قسم کی بہت سی شکلیں رائج تھیں جیسے ملاسہ، مٹا ہڈی وغیرہ جس کا ذکر کثرت صفحات میں کیا جا چکا ہے۔ اسلام نے اس قسم کی خرید و فروخت کو حرام اور ناجائز قرار دیا ہے بلکہ اس کو میسر اور قمار (جوا) قرار دیا ہے اور اس قسم کے تمام معاملات کو ایک یا اصول تجارت کیلئے تباہ کن سمجھتے اور سوسائٹی کے اخلاق اور کینکٹر کے باعث اسے اور سوائی جانتا ہے۔ علاوہ ازیں اس کو دھرتی تباہی کا پیش خیمہ یقین کرتا ہے۔

مسامحہ ایک اصول ہے جس کا ذکر کثرت صفحات میں کیا گیا ہے کہ "مسلمان نہ کسی کو نقصان پہنچائے اور نہ کوئی اس کو نقصان پہنچائے"۔ "میرہ کاروبار و تجارت اس میں نہ لگے" اور جب جوئے ساری ہوتی ہے جس میں من و اعتدال کا اندیشہ ہوتا ہے۔ اسے اور قمار و میسر کے معاملات میں اکثر و بیشتر جنگ و جدل کا اندیشہ ہوتا ہے اور یہ خواہشات و ہواہواری، ہمدردی اور محبت کے جذبات کو تباہ اور دوسرے کی تباہی میں اپنا فائدہ سمجھنے کی ترغیب دے کر جو ہر

انسانی کوتاہیوں پر ہمارے ہیں۔ اور کمالی یہ دوسری قسم ہے جو اس لیے مخلوق ہے کہ یہ کسی دولت اور سرمایہ کو انھیں انفرادی طور پر نہیں دے سکتے۔ یہ ایک ایسا نظام ہے جس کا باعث فتنی ہیں اور ایک کوتاہیوں پر ہمارے دوسرے کے لئے مدد کی صورت لگاتی ہے۔ یہ ایک ایسا نظام اور جرم ہے جس کا نظام ایک قلم پسند نہیں کرتا اور اسلام تو یہ ایمانیت اور خلاق کی نگاہ میں بھی ایک بہت بڑا جرم ہے کہ آدمی دوسرے کو توجہ دے اور یاد دہانی کے اپنے اپنے بنائے کہ یہ جرم سوسائٹی کی نظر میں بھی ایک ناقابل حافی گناہ ہے۔

سے کیا ہے؟ اس دراصل بیچ و خرید یعنی انھیں کا نام ہے یعنی ایک چیز جو پتہ سے پاکستان میں درآمد ہونے کے لیے بھی ہے۔ اس کے پاکستان پہنچنے سے پہلے ہی اس کی کئی ہاتھوں میں خرید و فروخت ہو جاتی ہے۔ اسٹاک ایکسچینج (Stock Exchange) میں مختلف فرموں کے حصص کی خرید و فروخت ہوتی ہے حالانکہ ان کا اصل مال نہ پائی اس پر قبضہ ہوتا ہے۔ اسلام کے بیچ و خرید کا نام کیا ہے؟ چنانچہ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ یہ خرید و فروخت ہے۔ یہ ایک جو شخص اسٹاک (نقد) خریدے وہ اس کو وزن کرنے سے پہلے خرید و فروخت کرتا ہے۔ سیدنا ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ:

”وَالْحَصْلُ عَلَى غَيْرِ مِثْلِهِ“ (مسند احمد ۲۲: ۳)

”یعنی میں نے کون سا چیز پر قیاس کرتا ہوں۔“

سیدنا عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ سرکارِ محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا: ”جو شخص اسٹاک خریدے اور قبضہ سے پہلے اس کو فروخت کرے“ (مسند احمد ۲۲: ۳) اور اس کی خدمت واضح ہے کہ جب خرید و فروخت کرنے کا تو اس میں بائع نے جس طرف کرنے کا امکان ختم ہو جائے گا وہ نہ ہو سکتا ہے کہ فروخت کرنے کے بعد کچھ کو خرید و فروخت کرنے والا کوئی اور کچھ مل جائے اور وہ خرید و فروخت پر قبضہ نہ کرے اور بیچ کر دے۔ موجودہ زمانے میں بیچ و خرید یعنی انھیں سے سے فروخت ہوتا ہے اور انھیں کی قیمت اس میں گنا زیادہ ہو جاتی ہے جس سے صدیقین کا ختم ہوتا ہے۔ اس کی مثال ہم نے پچھلے سال

درا کر کے سلاطین میں دیا ہے۔ ہمارے ملک میں یہ روزانہ انہوں کو پے کاشے کا کاروبار ہوتا ہے اور سڑے میں چونک کاروباری ساتھ اور کمپنیوں کے سینٹر ہونے کی بنیاد پر صرف کاغذات اور ٹیلی فون پر سڑے، روٹی وغیرہ کی بیچ بیتی ہے اور علیٰ طور پر کوئی خرید و فروخت نہیں ہوتی اور نہ معاش پر قبضہ کیا جاتا ہے اس لیے شریعت میں یہ کاروبار ناجائز ہے۔

سے کا یہ کام قمار میں شمار ہوتا ہے اور قمار کے بارے میں اور شارہ پائی ہے:

”هَيْسَلُوْكُمْ غَيِّبُ الْخَمْرِ وَالْمَيْمِرِ فَلْيُفِيْعِمَا رَاٰهُ كَمِيْرٌ
وَمَنْعَعٌ كُنْأَسٍ وَانْتَفِعْمَا الْكُفْرَ مِنْ نَفْعِهِمَا“ بقرہ ۲۰۵

”لوگ! آپ سے شراب اور جوئے کے بارے میں دریافت کرتے ہیں آپ فرما دیجئے کہ ان دونوں میں بڑا گنہگار ہے اور لوگوں کیلئے یہ گنہگار بھی ہیں لیکن ان دونوں کا گناہ ان کے غامدے سے کہیں زیادہ بڑھا ہوا ہے۔“

شراب اور جوا عربوں کی تہذیب میں پڑا ہوا تھا اور عرب شاعروں نے اپنے قصائد میں جوئے اور شراب کا کثرت سے ذکر کیا ہے۔ عرب کو شراب پیتے اور جوا کھیلنے اس غرض سے انہوں کو ذرا کر کے ان کے گوشت کو بیٹوں، ملازمین، غلاموں پر اور انہی غلاموں پر پائے ڈال کر انہیں نکالتے۔ ان پائسوں کی صورت یہ تھی کہ اس چیز مقرر کر لیتے تھے جن کے نام یہ تھے۔

قد، قوام، رقیب، مجلس، پہلی، معنی، مرفس، منج، منج، دودھ، ان میں سے ہر چیز کے مختلف حصے معین کر لیے تھے اور جب جو، کھیتے، قوام کو ایک تھیلے میں ڈال کر ایک منصف شخص کے ہاتھ میں دے دیتے۔ وہ ایک ایک چیز کو ایک ایک نام پر نکالتا جن کے نام پر وہ چیز نکلتے تھے اور جن جن کے حصے مقرر تھے وہ کامیاب ہوتے تھے اور جن چیزوں پر کوئی حصہ نہ ہوتا تھا وہ جن کے نام پر نکلتے دودھ کا نام ہوتے۔ اس میں جو گوشت اٹکے ہوتا وہ قتیروں، غریبوں اور بھگانوں میں تقسیم کر دیتے چونکہ یہ فرضی سے اظہار کا ایک طریقہ تھا اس لئے قمار

ہارنی کی مجلسوں میں شریک نہ ہونا ایک قومی عار سمجھا جاتا تھا اور وہیں فخر کے لوگوں کو نہایت
بخش خیال کرتے تھے۔

رفیق وقت اس جواب دہاری کا مذاق اڑانے میں اس قدر عام ہو گیا تھا کہ لوگ اس وقت
کھوٹنے کے بعد دینی اور دنیوی ہارنی لگا دیتے۔ یہ قمار ہارنی اور دینی شراب کی بد مستی
میں اکثر مار پیٹ اور لڑائی پر ختم ہوتی۔ آپ یہ سن کر جہان مومن کے ور میں اور دنیا بان چہل
سال محو دوزخی قمار ہارنی کا تہجد تھی۔ حصول دولت اور کسب ثبات کے اس غلط طریقے سے
فائدہ ان کے خاندان کو نہ پہنچتا تھا۔ ایسا ہی جہد میں!

حضرت شیخ الاسلام نے اس جوئے اور شراب کے بارے میں فرمایا:

”شراب اور ہونے لگنے میں کئی آفتیں و فتنے ہیں ہر ایک میں ان
کی برائی نہ بکلی کئی ہے۔ آخر سورۃ اعمامہ کی آیت میں صاف
صاف ممانعت کر دی گئی۔ اب جو چیزیں نکلاویں اور سب حرام ہیں
اور جو شرابا نامہ بھی ہمارے کسی چیز پر شمس میں بار بیت ہو وہ محض حرام
ہے اور انہی طرف کی شرع حرام نہیں۔“ (لؤلؤة دہلی ص ۱۳)

اس آیت میں ”فیہما اثم کبیر“ میں بڑی گہری معصیت ہے۔ معاشرے
میں آج تک جتنے فسادات شراب نوشی سے پیدا ہو چکے ہیں انہیں میں اشمس ہیں۔ گالیاں یہ
نکوائے بے حیائی یہ بیکارائے جرائم کاری کی طرف یہ ہڈائے اور ہتھکڑی یہ آگے
پادری ٹھنی پر یہ آوازوں کے تھناتی فوجیت یہ لے آگے اور عبادت سے و غلبہ رات سے اور
پاکیزہ خوشی سے پردہ رکھنے اور قمار بازی کی باقی ہوئی نصیحتیں بھی اس سے ختم کر نہیں۔

تقریباً

اس فقرے کے بارے میں قرآن حکیم نے اصل سوال کا جواب یہ دیا ہے کہ ان میں
ایکس بھی فائدہ ہے بھی ہیں لیکن ان دونوں سے معاشرہ کو جو نقصان پہنچتا ہے وہ ان کے
فائدہ سے کہیں زیادہ ہے۔ اس وجہ سے اندیشہ دہندگان کا نظریہ ہے یہ آج دنیا کی ہر قوم

تھیم نے اسمہ کی قانون کا یہاں یہ حراں ہے کیا کہ جن ججوں کا نقصان ان کے نفع سے زیادہ ہو وہ اسمہ کی قانون میں ممتوں ہیں۔ مطلب یہ ہے کہ جو چیزیں اخلاقی اعتبار سے مضر ہیں ان سے بھری کوئی فائدہ لوگوں کو پہنچے بھی ہو یا پہنچا بھی جائے تو تب بھی اس کے شر کے پہلو کے غالب کی ہیں۔ اسمہ میں اس سے احتراز و اجتناب ضروری ہے۔ مثلاً جو ممتا ہے۔ کسی جگہ لوگ افریقا میں تاکہ اس کی آمدنی سے ایب شامہ مسجد تعمیر کی جائے یا ایک مددنی شامہ تعمیر کریں تاکہ ان کے غلت فروخت کر کے کسی مسجد سے زیادہ ملاتے ہوئے مسلمانوں کی مدد کریں۔ اچھا یہ کام بھی اور خدمت خلق کے ہیں لیکن اسمہ اس قسم کی نیکی کے جائز و تعمیر نہیں کرتا کیونکہ اس نیکی کے پردے میں جو ہدی پرورش پاتی ہے یا اس مصلحت کی آغوش میں جو ممتا حد پر نہ پہنچے رہے ہیں ان کا اثر مصلحت اور نیکی سے کہیں زیادہ ہے۔ چنانچہ اسمہ اور قانون ان فقہانے اسی کو شروع الحاصلہ اسمہ من حسب الحاصلہ کے عنوان سے پیش کیا ہے۔ ممتہ کی حیثیت فقہاء کی نظر میں باہمی ہے۔ وہ خود دور کرنے کا ہر حال رند و بدست کی ہے۔ اس کا خواہ اس کے نتیجہ میں کچھ نفع ہو۔ منافع خطرے میں چاہا میں۔ اسی جذب سے قرآن حکیم نے غشیات سے روکنے کا زیادہ جتن کیا ہے اور میں نماز پر فقہاء نے غشیات کی توجہ سے پر قدم کا نگرانی ہے خواہ اس میں تجارتی منافع موجود ہو اور نہ ہو۔ ایک مکان کو انکی ہڈی سڑکی وغیرہ رستہ کی ایستہ کیوں مانا جہاں سے چاہیں ان کی تورات پر نظر پڑتی ہو۔

اللہ تعالیٰ کی پیدا کی ہوئی کائنات میں سرے سے مضرتی مضر اور ہر طرح کے نفع اور مصلحت سے خالی کوئی شے نہیں مثلاً شراب سے بعض بیماریوں کا علاج ہو سکتا ہے۔ بعض شرابیں خرابیوں کو بھی میں شراب سے فوری لذت اور سرور حاصل ہوتا ہے بعض قوتوں میں مدد ملتی ہو چکر ایک پیدا ہوتی ہے اور اسی طرح توکے میں جو چیز ہے اسے بلا مشقت و توبہ تھوڑی سی دیر میں آمدنی ہو جاتی ہے۔ قرآن نے یہاں شراب اور جوئے کے جن منافع کا ذکر کیا ہے وہ ان کے باطنی اور بھی فوائد ہیں جیسا کہ بعض لوگوں کا خیال ہے۔ یہاں سے

نزدیک ان کی یہ بات درست نہیں ہے بلکہ یہ رسائل ان فوائد کی طرف اشارہ ہے جو اس وقت ان عرب سوسائٹی میں مخصوص روایات کی بناء پر پائے جاتے تھے جن کی شراب پینے کو جو کھانا اور جوئے کے نتیجہ میں جو کچھ دریافت ہوا اسے عربیوں میں تقسیم کر دینا۔ یہ ان کے یہاں بڑی اونچائی پر تھی اور اسے رسالت میں شمار لیا جاتا تھا۔ قرآن حکیم یہاں انہی رقائق فوائد کی طرف اشارہ کر رہا ہے ورنہ قرآن کو اشیاء و اعمال کے نہیں اور مادی فوائد سے کوئی سروکار نہیں ہے۔ قرآنی باغات کا بھی یہی تہ مناسبت ہے۔ اگر زمین اور مادی فوائد قرآن حکیم کے پیش نظر ہوتے تو آیت میں نفع کا مقابلہ اثر سے نہیں ضرور ہوتا۔ ائم کا نفع بھی نقصان کے لیے استعمال نہیں ہوتا بلکہ اخلاقی مقاصد پر مبنی ہوتا ہے۔ اگر شراب کے طبی نفع کی وضاحت کرنی چاہیں تو نفع کے متعلقہ میں ضرر کا لفظ آتا "لہر" آتا ہے۔

اس آیت کے علاوہ قرآن حکیم میں سورۃ المائدہ میں فرمایا:

"سبہ شراب، حوامہ، مت اور پائے" یہ سب سر تا سر جوست ہیں

اور کار شیطان ہیں پس قرآن سے بچو۔" (سورۃ مائدہ ۱۰۰)

قمار بازی، جس میں اکھوں اور لہروں کی دولت لوگوں کو اس طرح مل جاتی ہے کہ ملک کے کسی باشندے کو اس کے معاوضہ میں کچھ نہیں ملتا۔ جوئے میں جتنے نقصان اور غیظ و غضب سے بھرے ہوئے دل سے مل دیا جاتا ہے شاید اتنا نقصان اور اتنی فوٹہ تو پور اور فوٹہ کو بھی اس کو نہیں ہوتا جس کو مال پوری ہو جاتا ہے۔

حکیم الامت حضرت شہ ولی دہلوی قدس سرہ اس قسم کے ذوات سے معاشرت کی

تخلت بیان فرماتے ہوئے لکھتے ہیں۔

"حق تعالیٰ شانہ نے سب مخلوق کو پیدا فرمایا اور اس کو دماغ پر ان کی

معاشر کا انتظام فرمایا اور ان سے فائدہ اور نفع حاصل کرنے کا ان کو

موقع فراہم کیا تو انہوں نے دوسرا جنگ و جدل اور طیش کش برپا

ہوئی۔ تب حق تعالیٰ شانہ کے قانون کا یہ فیصلہ ہوا کہ جو شخص ذاتی

محنت و دراشت یا دوسرے کسی جو نرا اور کسی طریق سے کسی شے کا مالک ہے اس کی چیز میں دوسرا کوئی شخص مزاحمت اور کش مکش کا حق دار نہیں ہے۔ البتہ دوسرے کو بدل کے ذریعہ خریداری اور مستحق و مستحق رضا مندی کے ساتھ معاملہ سے اس شے کو حاصل کرنے کا حق ہے بشرطیکہ خرید و فروخت کرنے والوں کے درمیان اس معاملہ کا علم و یقین ہو، اور فریب، چال بازی اور دھوکہ دہی کا اس میں کوئی شائبہ نہ ہو اور جب کہ انسان مدنی الخلق ہے اور اس کی معیشت باہمی تعاون کے بغیر ناممکن ہے تو اللہ تعالیٰ نے باہمی تعاون کو بھی ضروری قرار دیا ہے پس اگر کوئی معاملہ اس طرح یہ پائے جس میں صحیح بدل موجود ہو اور نہ ہی باہمی تعاون پایا جائے تو بلکہ دوسرے کو نقصان دے کر نفع حاصل کرنا مقصود ہو۔

جیسے قمار (جو) یہ اس میں صحیح رضا مندی موجود نہ ہو جیسے سود تو یہ تمام طریقے باطل و کلہم ہیں اور ایسے معاملات نہ جائز اور حرام ہیں۔

| بحوالہ امام ابو حامد محمد بن ۱۰۲ |

ایک اور مقام پر حضرت شاذ ولی اللہ دہلوی فرماتے ہیں:

”جوئے میں لوگوں کے دل کو اس طریقہ پر پکڑا ہے کہ اس میں ہانکھیر جہالت و حرص اور جھوٹی آرزوؤں کے ہاتھوں آدمی گرفتار ہو جاتا ہے اور عموماً کی کھڑکی پر سوار و فخر میں میدان میں کودتا ہے اور غم و غصہ اور غم و غصہ اس کو فتنہ شرب و کفر کے مان پینے پر آمادہ کر دیتی ہیں جنہیں نہ شہری زندگی کی تعمیر میں اور نہ باہمی امداد و تعاون میں دخل ہے۔ ہارنے والا اگر بارے کے بعد خاموش ہوتا ہے تو اس کی یہ خاموشی غصہ اور افسوس و نا کامی و نامرادی کی پینہ کاریوں پر ہوتی ہے جن میں وہ ہار کر لوہا لیتا ہے۔ اس کی جیتنے والا اپنی ذلت سے اذیت اندوز ہوتا ہے اور اس کا

کا دوا دار اور اس کی چھوٹی مقدار بڑی مقدار حکومت دیتی ہے اور اس کو قریب اس فعل سے باز کرنے کی اجازت نہیں دیتی بلکہ آخر کچھ ہی دنوں کے بعد اس کا وہاں خود ہی اس کے سر پر مسلط ہو جاتا ہے۔

”اگر کسی ملک کے باشندوں میں بین الدین کی اس حالت بدکار رواج پیدا ہو جاتا ہے تو بالآخر اس کا نتیجہ ملک کی دولت و سر کے نظام میں بگاڑ پیدا ہو جاتا ہے اور باہم ایک طوفان جنگوں کی بنیاد پڑ جاتی ہے اور حصول معاش کے جو صبح اور مصوب ذرائع ہیں ان کے دروازے بند ہونے لگتے ہیں لوگ یہ بھی امداد و اعانت سے پہلے بے پروا ہو جاتے ہیں جس پر تمدن کی بنیاد قائم ہے۔“

اور آخر میں حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:

”اوسروں کی خبر سے خود معاند اور مشہدہ تمہیں بنے نہ ذکر کرتا ہے۔ آخر جواریوں میں قمر نے ان امور کے سوا جن کا میں نے ذکر کیا ہے کبھی کسی اور چیز کا بھی مشہدہ کیا ہے؟“

بہرحال ملک کی معاشی قوتوں کا ایک بڑا حصہ موجودہ نظام معیشت میں تباہی کے ذریعے ضائع ہو جاتا ہے اس لیے اسلام نے صرف تباہی حقیقی شکلوں کو نہیں بلکہ جن معاملات میں تصور ابست بھی قمار کی رنگ پیدا جاتا ہے جیسے رشہ مسئلہ وغیرہ، ان کو بھی ممنوع قرار دے دیا۔

امرو القدر یہ ہے کہ اس باب میں یورپ نے اسلام کے قانون سے باقی ہو کر اپنے ہاتھوں اپنے اصول کیا ہے اور کر رہا ہے وہ ظاہر ہے۔ خود کشی اور اقدام خود کشی کے کتنے واقعات قمار بازی کا نتیجہ ہوتے ہیں۔ پھر مالی ابتری کا انداز اس سے سمجھئے کہ یورپ کی پہلی جنگ عظیم سے اسٹیل انگلستان (England) سے متعلق تخمینہ ہے کہ کم از کم دس کروڑ پونڈ سامان کی رقم اپنے مالکوں کے قبضہ سے نکل کر جواریوں کے ہاتھ پہنچتی ہے یہ تخمینہ یورپ کے صرف ایک ملک اور ایک چھوٹے سے رقبہ سے متعلق تھا اور وہ بھی جنگ عظیم

سے شمس کا یورپ کے اعلیٰ سائنس دانوں اور اساتذہ کی مدد سے لیا گیا تھا۔ ان کی مجموعی تعداد کم از کم ۱۰۰ سے زیادہ تھی۔
 قرین تحقیق یہ کیلئے لگائی گئی تھی کہ سب سے پہلے کون سے ہندو سائنس دان تھے۔
 قانونِ وقت کی ایک سرگوششیں تو انہیں لگائی گئیں۔
 (Encyclopedia of Religion) کے قیام میں بے کراہت ان میں سے ایک تھے۔ ان کی اپنی اپنی سب سے
 کوششیں کر رہے تھے۔ اسے قطعی ممنوع کرنے کی کوششیں کیں۔ یہ سائنس دانوں کا تھا
 کہ انہوں نے عقائد فریب کی ہیں، ممکن کوشش کو اپنی حدود میں ممکن بنائیں بلکہ واقعہ بنا کر
 لکھ دیا۔
 خدایہ کہ اسلام کے معاشی نظام میں اس قسم کے قدم چھوڑنے کا رویہ رکھنے کے

مطلق کوئی بھی نہیں جو صریح طور پر جو انہوں نے ان کی قید میں لیا، وہی جڑ ہے
 کا فرقہ جو جو قیام میں پایا جاتا ہے اور اس کے بعد ان کے معاشی اور اخلاقی مابین سے اس بارہ
 میں دریافت کیا جائے تو وہ بھی کسی اختلاف نے بغیر مختلف طور پر یہی رائے ہیں کہ یہ
 رائے ہے۔ چھپے ہیں کہ "قائد" کی قسم کے تمام معاملات ہماری اجتماعی زندگی اور ہماری
 سوسائٹی کے لیے جانک ہیں۔ ان کے بارے میں یہ دوسری قسم ہے جو اس لیے اسرار سے نجات اور
 ممنوع قرار دی ہے کہ اس میں بھی دولت و سرمائے کو بعض افراد پر مرکوز کر دیا جاتا ہے
 اور ایک فریق چاہے وہ باندھ رہا ہے جب کہ دوسرا وہی بڑھوتری کے باعث شمس اشرف
 میں ملتا۔ جو ہوتا ہے اس میں گھڑوں کی ریسیں، سٹوڈنٹس اور ان کی قسم کی جوئے کی سب
 قسمیں شامل ہیں۔

موجودہ زمانے میں ہر قسم کی آخری بھی قیام میں داخل ہے جس کی تکنیکوں
 صورتیں ہزاروں ہیں۔ کارخانوں میں لگے ہیں۔ آج کل وہ ایک طرح کے ایک صورت
 معاش کی شکل میں عام ہوئی ہے جو کل سائنس کے علوان سے بہت سے اختراعات اور ماحول
 سائنس کا بہت بڑا کاروبار ہے۔ سائنس کی مختلف صورتیں لکھ کر ہتھیار دیا جاتا ہے کہ جو بعض اس
 کا کوئی حل کر کے روانہ ہے اور اس کے ساتھ ہی فیس روانہ کرے تو جن لوگوں کے حل صحیح

ہوں گے ان میں انعام اس شخص کو دیا جائے گا جس کا نام لائری و قرعہ اندازی کے ذریعے نکلے۔ یہ قمار کی ایک صورت ہے اور شرعی طور پر ناجائز ہے۔

بعض شہروں میں بچے یا دھرم، اخروٹ یا کالٹی کی ٹونیاں وغیرہ سے بار بیت کرتے ہیں اور اس پر شرطیں لگاتے ہیں۔ یہ بھی قمار وغیرہ میں داخل ہے آج کل تو ہر شے پر یہاں تک کہ کرسمٹ اور دوسرے کھیلوں پر بھی شرطیں لگائی جاتی ہیں یہاں تک کہ بعض شہروں میں کھلوے اڑا کر پیسوں کی بار بیت کا کھیل کھیلا جاتا ہے۔ اس طرح نہ بازی کا سارا کاروبار قمار ہی ہے اور قرآن کی نص کے مطابق حرام ہے۔ اس کاروبار میں کسی قسم کی ضمانت بھی حرام ہے۔ میرے کاروبار کو ملے دار یا ہی کا نام دے کر جائز قرار دینے کی کوشش کی جاتی ہے لیکن اس کی مراد یہ صورتیں جتنی بہارے ظلم میں ہیں سو اور قمار سے خالی نہیں اس لیے حرام ہیں۔

﴿سود﴾

احکام کی سب سے ملعون قسم "سودی لین دین" ہے۔ یہ تمام اقسام دی اور معاشی نظام کو برباد کر کے رکھ دیتا ہے۔ یہ کرداروں انسانوں کو مفلس اور نان شبینہ کا محتاج بنا کر دولت کا سناؤ ایک مخصوص طبقہ کی طرف کر دیتا ہے۔ سود سرمایہ دارانہ نظام کا ایک اہم اور مذکورہ ستون ہے اور اس نچے مکی عمارت کا زیادہ انحصار اس پر ہے۔

ربایا سود ایک قدیم کاروباری سسٹم ہے اور دنیا کی اکثر قومیں اس کا رواج کو کرتی رہی ہیں لیکن کسی زمانہ میں اس کو اچھا کام نہیں سمجھا گیا۔ سود خور اگرچہ لوگوں میں رہتا تھا لیکن معاشرہ میں اس کی حیثیت عموماً ایک مجرم کی بھی جاتی تھی جو لوگوں کا خون پیتا ہے بلکہ اگر یہ کہا جائے تو غلط نہ ہوگا کہ سود خور خود بھی اپنے کو مجرم خیال کرتا تھا۔ اس جرم کے گھناؤنے پن کی وجہ سے قرآن نے انتہائی سخت لہجوں میں "سود خوری" کے جرم کی مسلسل سزاؤں کا اعلان شروع کر دیا۔ سزائیں بھی ایسی شدید کہ بڑے سے بڑے کبیرہ گناہ کے بار میں بھی سزاؤں کی اتنی شدت قرآن حکیم میں نہیں ملتی۔ شیخانی آئیب زدوں کی شکل میں سود خور اٹھے گا۔ تلخیر دولت کی تمام کوششوں کو اس کی قدرت برباد کر کے رکھ دے گی جہنم میں اسے ابدی عذاب میں مبتلا ہونے کا اور آخر میں تو قرآن نے اعلان کر دیا کہ جو شخص سود خوری سے رکٹے اور توبہ کرنے پر آمادہ نہیں ہے چاہے کہ وہ اللہ اور اس کے رسول ﷺ کو اعلان جنگ دے دے۔ علم و نے بھی لکھا ہے کہ کسی جرم پر خواہ وہ انسان کی زندگی کے کسی شعبہ سے متعلق ہو قرآن حکیم میں اتنی سزاؤں کی دھمکی نہیں دی گئی ہے۔ چونکہ سود خوری ایک معاشی جرم ہے اس سے اندازہ ہوتا ہے کہ اسلام نے معاشی مسائل کو کس قدر اہمیت دی ہے لیکن قرآن کی سخت سزاؤں کے مقابلہ میں جہل عربوں کے قلوب بھی شدید سخت ہو گئے تھے لہذا جو اسود پر انہوں نے بھی استدلال پیش کیا۔

﴿إِنَّمَا اتَّبَعْتُم مِّثْلَ آبَائِكُمْ﴾

”جتنی بھی فروخت تھے معاملہ شی کی خرم تو سود کا معاملہ ہے۔“

مطلب یہ کہ بیچ کے معاملہ میں بھی مال کا مبادلہ مال سے ہوتا ہے اور سود میں بھی مال کا مبادلہ مال ہی سے کیا جاتا ہے تو پھر دونوں میں فرق کیا ہے؟ جب قرآن شی کے معاملہ کو جائز اور حلال قرار دیتا ہے اور سود کے معاملہ کو ناجائز اور حرام اور وہ بھی اتنی غلطیوں کے ساتھ اس کی عقلی وجہ کیونکر دے سکتی ہے؟ قرآن حکیم نے ان کے اس عقیدے اعتراض کا عقلی جواب تو نہیں دیا بلکہ جواب میں یہ کیا کہ ”خدا کا حکم یوں ہی ہے کہ شی کو حلال کیا ہے اور ”رہو“ (سورہ بقرہ) کو حرام کر دیا ہے اس کے بعد پھر ان مذاکرہ کا ذکر کیا ہے جن کو اوپر بیان کیا گیا ہے۔ پھر دینا نے دیکھا کہ بوعلی عرب ایک انتہائی کم عرصہ میں مسلمانوں سے مغلوب ہو گیا اور اس زمانہ کی دو سپر پاورز (Super Powers) کو بھی اسلامی جہند نے کے سامنے اپنا سر جھکا کر پڑا۔ اسلامی حکومتوں نے پوری ممکنہ میں نہ صرف مسلمانوں کے لیے بلکہ غیر مسلموں کے لیے بھی سودی لین دین کو ناجائز ٹھہراتے ہوئے ایک ماحول ضرورت ایسی پیدا کر دی کہ پھر صدیوں ”جواز سود“ کی طرف کسی کا خیال تک نہیں گیا۔ اس کی دو وجوہات تھیں، ایک تو یونہی اکثر قوموں میں یہ سودی کاروبار بدنام تھا اور دوسرے اسے مذہبی سیاسی اقتدار جب اس کردہ ظہر پہ قائم ہوا تو جیسا کہ قاعدہ ہے کہ ہر چیز کی بھلائی اور رانی کا معیار اس زمانہ میں اسلام ہی کا تھا پھر بن گیا۔ کیوں کہ سیاسی مبالغہ کو یہ ایک عام اثر ہے جس سے دنیا ہمیشہ متاثر رہی ہے۔ درواقع بھی متاثر ہے۔ چنانچہ کئی چیز کی ابھری کی سب سے بڑی دلیل اس زمانہ میں بھی یہی ہے کہ جن قوموں کو تاریخ نے میں سیاسی اقتدار حاصل ہے یہ ان کا توں یا فاضل ہے۔ یورپ کے موجودہ تمدن کی ظاہری چمک دکھ اور رنگ و روغن نے قوموں کے دلوں کو ایسا اپنی طرف لٹھلٹھایا ہے کہ دائل کے بجائے یورپ کا طرز عمل ہی مسائل کے خطا و صواب اور لٹل کے خیر ہونے کے لیے یہ دیکھنا کافی ہے کہ یورپ نے اس کا کیا فیصلہ کیا ہے اور ان کا اس بارہ میں طریقہ کار کیا ہے۔ اب پرو مسئلہ جو اس کے مطابق نہیں وہ خطا اور ہر وہ عمل جو اس کے موافق نہیں وہ شر اور قیاسیت جہد جہالت ہے۔ چنانچہ آج کل کے اکثر مدعیان عقل کے نزدیک تحقیق کی بجائے تصحیح روا ہے۔ اس کے نتیجہ میں ہم کو اس کی بددلت اپنے

بہت سے اصول چھوڑنے پر ہے، بہت سے مسائل میں مذہبی اداکاری کی فطری محسوس کرنے لگے اور پھر سے بہت سے نوجوانوں کو اپنے دینی مسائل میں بھی محسوس ہونے لگی اور بہت سے شخصیں جدید نے اسلام کی مذہبیت میں معذرت اور ناپاؤتی (Apology) اختیار کی اور یہ کوشش کرنے لگے کہ کاش کسی طرح اسلام کی پیشانی سے روکی حرمت کا دغ منہا ہو سکتا۔ چنانچہ ایک سوہنہ کنی بنی اور ملی گڑھ میں اور پھر بدایوں سے اس کا اظہار بھی لگا جس کا نام "سوراندہ" تھا اور کئی رسالے لکھے گئے جن میں بتایا گیا کہ مسلمانوں کے وجود و خیرات اور مذہب و ترقی کا سبب حرمت سوہنہ کا عقیدہ ہے اور یہ دلائل اس زور شور سے پیش کیے گئے کہ قرآن مجید اور احادیث اور فقہی روایات کی تو یہ ہوتا وہاں کرنے میں کوئی حرج محسوس نہ کی جاتی۔ وہ زمانہ تو ختم ہو چکا لیکن حکومت کی سطح پر "روشن خیال پاکستان" کے عنوان سے ہر اس برائی کو سنہ جواز فراہم کی جاتی ہے جس کا پھل یورپ اور امریکہ میں عام ہے اور وہاں کے عوام اب اس سے تنگ آچکے ہیں اور ان تقیوں کو اب یورپ سے پکڑ کر لے کر لگا چاہ رہا ہے جن کو اب یورپ اور امریکہ سے باہر اٹل دیا ہے۔ اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ عواموں کو ان کی نگاہ میں دیکھا تو اس کی سمجھ نہ آسکے۔ چنانچہ اب ان ہمہ کو بھی جہل اور دقتی لوگوں کے نام سے پکارا جانے لگا ہے جو لوگوں کے سامنے وہ اسلام پیش کرتے ہیں جو قرآن و حدیث سے ثابت ہے اور چودہ سو سال سے مختلف طور پر پوری امت اس کی قائل ہے۔ یہ سب کچھ اس پاکستان میں کرنے کی کوشش کی جا رہی ہے جس کو اسلام کے نام پر دس دیکھ اداکاروں نے اپنی جانوں کا نذرانہ پیش کر کے بنا دیا تھا اور انھوں نے انہوں نے ہی اپنا گمراہ چھوڑ کر یہاں ہجرت کی تھی۔ یہ سب کچھ ان لوگوں کی نگاہ میں محبوب بننے کے لیے یہ جا رہا ہے جو ایک خدا نامہ شاعر میں رہتے ہیں اور جن کے نزدیک نیکی اور بدی، خیر اور شر اور بھلائی اور برائی کا کوئی معیار نہیں۔ ان کوئی معیار ہے تو صرف ان لوگوں کی پسند و ناپسند ہے اور دشمنیت و قہر زمانہ میں جا مل رہی ہے اور اس نظام کا مقصد بھی ہے کہ (Majority is always fools) اکثریت ہمیشہ امتوں پر مشتمل رہی ہے۔ وہ اکثریت یورپ کی ہو یا امریکہ کی فرانس کی ہو یا چین کی یا پاکستان کی یا ہندوستان کی، چاہے ان کی زبان چھین کی۔

بات اصل میں یہ ہے کہ زمانہ بدلا اور وقت نے کراہت لی اور مسلمانوں کے یہاں طلبہ نے بتدریج مفلوہیت کا رنگ ہر اس جگہ اختیار کیا جہاں وہ غائب تھے۔ اب معیار بدل گیا۔ اسلام کی طرف کسی شے کا انتخاب بھی جب اس کی خوبی کی دلیل تھی یہ بات جاتی رہی۔ اور یورپ جس کو مسلمانوں کی مفلوہیت کے بعد دنیا کا یہی اقتدار ملا وہ کلیہ مائی آویزشوں کے سلسلہ میں ہڈا خراش پینڈ تک پہنچا کہ کلیسا کے ساتھ ساتھ اس نے مذہب کا بھی قریب قریب انکار کر دیا۔ سو حالانکہ جبریت میں بھی کوئی اچھا عمل نہیں تھا جس کا کلیسا کی عہد میں یورپ پابند تھا لیکن مذہب اور کلیسا کے اقتدار کو ختم کر دینے کے بعد یورپی لوگوں کے نزدیک ”سود خوری“ مذہبی نقطہ نظر سے ناپسندیدہ فعل ہے۔ قابل توجہ بات یہ رہی، لہذا انہوں نے سوال اٹھایا کہ خالص عقلی نقطہ نظر سے دیکھنا چاہیے کہ ”سود“ کی کیا حیثیت ہے؟ چند نچے علمائے معاصین نے اس پر بحث کرتے شروع کی اور بائبل عرب کی وہ مردہ دلیل لوگوں کے سامنے پیش کی جس کو قرآن چودہ سو سال قبل رد کر چکا تھا۔

﴿إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الْقَرِبٰۤی﴾

یورپ کے ارباب فکر و نظر نے اس دلیل کو نئے سرے سے پھر زندہ کیا اور اپنی اپنی نکتہ توں کو متاثر کر کے ”سود خوری“ کے کاروبار کو قانونی جواز کی سند عطا کی اور سودی کاروبار کے جیسے کوئی شکلوں میں منظم کرنے کی کوشش کی۔

معاشیات کے ماہرین نے جن میں یہودی تخیلوں کا بھی بہت بڑا ہاتھ تھا، ہر اس شخص کے لیے سود خوری کے مواقع فراہم کر دیے جو اپنی آمدنی سے مصنوعی رقم بھی پس انداز کر سکتے ہیں تاکہ ان کی اس پس انداز آمدنی کا سود انہیں بغیر کسی فکر اور خرچہ کے باقاعدہ ملتا رہے۔ اس کے علاوہ کاروبار کے ہر طریقہ میں اور لین و دین کی دوسری راہوں میں بھی اس ”سود“ کی لغت کو کچھ اس طرح جذب کر دیا گیا کہ نام کاروبار نہ کرنا بھی عام الناس کے لیے بغیر سود لینے اور دینے کے قریب ناممکن ہو گیا۔ برصغیر پاک و ہند مصر اور دوسرے اسلامی ممالک میں بھی بعض لوگوں کے ذہنوں میں ”جواز سود“ کی دلیل ڈال دی گئی۔ علماء نے اس بارہ میں کافی دلائل دیے، حقیقت سنا میں نکلیں، ختم سے دیے لیکن یورپ کے

سیاسی اقتدار کا اثر لوگوں کے ذہنوں پر کبھی اس طرح ہوا کہ عقلی دوازدوں میں جا ملی عرب کے استدلال کی جیت، اوقتی اور نہ جب اس میدان میں نہ گیا اور بات یہاں تک پہنچی کہ اسلامی نظریہ پر قائم شدہ پاکستان کی سپریم کورٹ میں حکومت کے وکیل نے یہ بیان دیا کہ پاکستان کی معیشت سود کے بغیر چل ہی نہیں سکتی۔ اس کی اس دلیل کو قبول کرتے ہوئے حرمت سود کے ایک مدلل اور ضخیم فیصلہ کو معرض التوا میں ڈال دیا گیا بلکہ قریباً ختم کر دیا گیا۔

پھر بعض حضرات ٹھنسی مہاجتی قرضہ پر سود کو ناجائز بتاتے ہیں اور چند اشخاص کی مجموعی کاروباری شکل کو جس کا نام ستر بیس صدی کے شروع میں بینکنگ سسٹم پڑا، جائز کہتے ہیں۔ گویا ان کا یہ کہنا ہے کہ چوری تو ناجائز ہے لیکن ڈاکہ جائز ہے یعنی ایک جرم تھا ایک آدمی کرے تو وہ ناجائز اور معاشرہ کیلئے مضر ہے مگر جب اس جرم کو سلازش کر کے چند آدمی لے کر کریں تو وہ جائز ہو جائے گا۔

اسلامی عقیدہ کے مطابق سود سے کبھی بھی کوئی قومی فلاح یا دنیوی بیود پیدا نہیں ہو سکتی۔ قرآن کا فیصلہ ہے اور اہل فیصلہ ہے اور دنیا نے اپنے تجربہ اور مشاہدہ کی روشنی میں اس کی تصدیق بھی کی ہے۔

﴿يَسْأَلُكَ اللَّهُ التَّوْبَةَ وَيُغْفِرُ لَكَ ذُنُوبَكَ﴾^۱۔ سورہ: ۲۴
 ”بے شک اللہ تعالیٰ سود کو ناجائز اور سود کو ناجائز قرار دیتا ہے۔“

بظاہر یہ معلوم ہوتا ہے کہ سودی کاروبار سے ملک کی دولت میں ترقی ہوتی ہے لیکن یہ شخص غریب نظر اور دھوکہ ہے۔ فرق صرف اس قدر ہے کہ مہاجتی قرضہ کے سود سے ملک کے صرف چند اشخاص کی دولت بڑھتی ہے اور سارے اہل ملک کی دولت گھٹتی ہے۔ بینکنگ دور کو پرنٹ سو سائیز کے سسٹم میں چند اشخاص کے بجائے سینکڑوں اشخاص کی دولت بڑھتی ہوئی ہے مگر اس کے مقابلہ میں لاکھوں بلکہ کروڑوں کی دولت کم ہوئی ہے اور تب ان سینکڑوں کی دولت بڑھتی ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سود کو جس حیثیت سے بھی رواج دیا جائے وہ اپنی تباہی پھیلانے بغیر نہیں رہ سکتا۔

قرض انسان کی ایک ضروری حاجت ہے۔ اس حاجت کو پورا کرنا اسلام نے

قانون کے بجائے اخلاق سے کیا ہے۔ اس نے ضرورت مندوں کو قرض دینا ثواب کا کام بتایا ہے اور اس قرض پر مقروض سے کسی قسم کا فائدہ اٹھانا سود قرار دیا گیا ہے۔ اہل تقویٰ نے تو اس باب میں یہاں تک احتیاط کی ہے کہ مقروض کے پاس دعوت کا قبول کرنا بھی مشتبہ بتایا ہے بلکہ لوگوں کو ہدیہ اس غرض سے دینا بھی کہ ان سے کچھ زیادہ وصولی کا موقع سے رہا (سود) میں شامل کیا ہے۔

ضرورت مند کو قرض دینا اسلام نے ثواب کا بہترین عمل بتایا ہے لیکن جو لوگ قرض لے کر استطاعت کے باوجود ادا کرنے میں دیر کریں ان کو حاکم کا خطاب دیا گیا ہے اور جو لوگ بے قرض ادا کیے مرجائیں ان کے ترکہ میں سب سے پہلے قرض ادا کرنا ضروری قرار دیا اور قرض ادا کیے بغیر اگر وہ مرجائیں تو ان کی نماز جنازہ پڑھنے میں بھی تاخیر نہیں ہے۔ مسلمان نے قرض کے لیے حکومت سے کہا ہے کہ وہ لوگوں کو بھروسہ دے دینے کا انتظام کرے۔ چنانچہ خلافت راشدہ میں بیت المال سے قرض لیا جاتا تھا جس کی ادائیگی اگر مقروض اپنی زندگی میں کسی وجہ سے نہ کر سکتا تو اس کی متروکہ جائیداد اور دولت سے اس کی وصولی عمل میں آتی۔ خلاصہ یہ کہ اسلام نے سود کی نہایت مذمت کی ہے لیکن موجودہ زمانہ میں سرمایہ دارانہ نظام نے سود کو اتنا عام کر دیا ہے کہ ایک عام آدمی کے لیے اس سے بچنا مشکل ہو گیا ہے خصوصی طور پر بینکنگ سسٹم نے براہی کو سود میں کمی نہ کسی صورت میں ملوث کر دیا ہے۔ اگر کوئی شخص بینک سے سود نہیں لیتا تو وہ اس سودی ادارے کے سود لینے کے غما میں شریک ہے۔

سود کیا ہے؟

قبل اس کے کہ ہم سود پر کوئی مزید بحث کریں اس بات کی وضاحت ضروری ہے کہ یہ بتایا جائے کہ سود ہے کیا؟ اور اس کی حدود کیا ہیں؟ اور اس کی حرمت کے احکامات کن معاملات سے متعلق ہیں؟ اور اسلام سود کو ختم کر کے معاشی معاملات کو کن خطوط پر چلانا چاہتا ہے۔ قرآن حکیم میں سود کیے جولوفظ استعمال ہوا ہے وہ ”ربا“ ہے۔ ربا کس کو کہتے ہیں اور

نہ کے کیا معنی ہیں؟

اور ہا الزیادۃ علیٰ شئی (کسی شے پر زیادتی)
یعنی زیادتی کے لفظ کا معنی زیادتی ہے۔ مثلاً عربی زبان میں کہا جاتا ہے۔

فلان یشغل علیٰ فلان
”فلان شخص نے فلان کو زیادتی دی۔“

اس سے معلوم ہوا کہ یہاں کے معنی اقتدار پر غلبہ اور اضافے کے ہیں اور اس طرح میں اہل عرب اس لفظ کو اس زائد و کم کے لیے استعمال کرتے تھے جو ایک قرض خواہ اپنے قرض دار سے سب سے معاوضہ میں وصول کرتا تھا اس کو ہماری زبان میں سوا کہتے ہیں۔

قرآنی آیات سے بھی یہی ثابت ہوتا ہے کہ یہاں کے معنی زیادتی ہی کے ہیں۔
ناچہ قرآن حکیم میں ہے۔

وَمِنْ آيَاتِهِ أَنْتَكُفُّوا أَعْيُنَ عَنْ حِجَابِهَا قَالُوا انْزِلْ عَلَيْنَا
الْغُلَامَ الْهَرَمَ وَمَا نَحْنُ بِرَبِّهِمْ أَجْمَعِينَ ۝۳۶

”اور اس کی نشانیوں میں سے (آیت یہ) ہے کہ تم زمین کو دینی پڑی
وہ کہتے ہو ہرچیز پر تم پائی، مانتے ہیں تو یہ تارہ ہوتی ہے اور ابھرتی
ہے۔“

انہما مرثیہ سے بھی سمجھ سکتے ہیں کہ ان میں اصل پر جو زیادتی ہو ”مرثیہ“ ہے لیکن
ظاہر میں اس زیادتی کو نہ لے سکتے ہیں جو ایک مخصوص طریقہ پر ہو۔
معاذ اللہ! لیکن علامہ محمود حسن فاضل فرماتے ہیں:

”اور صحیح عربی زبان کے لفظ میں جب تک کوئی اصطلاح شرعی یا معنی میں
تہی نہیں ہے پھر ان کے قرآن و سنت میں آئے ہوئے الفاظ کے معانی تحت عربی
سے معلوم ہوتے ہیں۔“ ”ربا“ لغت میں زیادتی ہے اور انسان العرب وغیرہ سے
ثابت ہو چکا ہے کہ حقیقت صحیح کی معنی وہی تھوڑی اور کمالات ہے بلکہ القوی مانا جاتا ہے

رہ کی تقریب یہ ہے کہ میں نے ان کے معاہدے میں دشمنین مومنین میں سے ایکے
 غول کا دوسرے غول پر زیا سے مذکور ہونا یا عیسیٰ میں سے مونس دین پر زیا سے
 مذکور ہونا اور جب معاہدہ میں زیادت مذکور ہوئی ہے تو اس زیادت کا نام حرب میں
 ہے۔ ”ہا“ ہے۔ ”وہو المتعامل معاہدہ الناس“ اور معاہدے میں مذکور ہونے
 کی وجہ سے اس کو شرط کہا جائے گا۔

حافظ ابن حجر نے بھی فرمایا ہے۔

”اس پر مفسرین اور محدثین بیان کیا ہے کہ ان شکار ہے یہ یا یہ جو سے دنا ہے اور
 ان کے ساتھ لٹھا جاتا ہے لیکن قرآن حکم کے رسم الخط میں واؤ کے ساتھ ہے
 (پیسے مسنونہ اور نوٹ) اور ہائی وصل مذکور ہے۔ ”وہو الناس“ میں جو جیسے اور شکار
 خداوندی ہے۔ ”معتوت و رست“ (۱۰) پہلوانی اور بھی (۱۰) قافہ میں ہو جیسے ایک
 اور تم کے متعلق ہے۔ ”وہو رست“ جو حرمت کا فرمان ہے کہ دونوں حقیقی معنی ہیں اور
 پہنچ کر اسے میں پہلے حقیقی اور دوسرے مجازی معنی ہیں۔ اس سرگ کہتے ہیں کہ یہ
 دوسرے معنی میں حقیقت شریعت ہے۔“

لیکن قرآن حکم نے ہر قسم کی مذکور کی کھرا نہیں کہا کیونکہ زیادتی تو تجارت میں
 ممکن ہوتی ہے۔ قرآن میں زیادتی کو زام قرار دینا ہے وہ ایک خاص قسم کی زیادتی ہے اس
 لیے اس کو ”رہا“ کا نام دیا گیا ہے۔ اس حرب کی زیادتی میں اسلام سے پہلے بھی ہوا اور ہوا
 نے نہ ہوتے ہی یاد کیا جاتا تھا اور وہ دوسرے ہر کوئی کی طرح چاڑھتے تھے۔ اس دوسرے آنکر
 بتایا کہ جو زیادتی یا اسلاف میں غلطی سے ہوتی ہے وہ تو بڑا ہے اور جو اس سے ہوتا ہے
 دوسرا ہے۔

سورہ نور کا یہ شعر میں ہے ”وہو کہو کہتے ہیں کہ نفع بھی تو رہا کی مانند ہے
 مانتہ اللہ نے نفع کو حلال قرار دیا ہے اور وہاں دھرام۔ ”وہو کہو کہتے ہیں کہ اس قسم کی زیادتی کا
 نام تھا اور وہ مع شریعت معلوم و مشہور بھی اس وجہ سے قرآن حکم میں اس کی کوئی وضاحت
 نہیں کی گئی اور صرف اتنی کہنا کافی سمجھا گیا کہ اسے حرام قرار دیا گیا۔

غزوں قرآن کے وقت سودی معاملات کی مشکلاتیں سامنے آئیں اور جنہیں ان کے عرب "اریوا" کے نام سے جہیز کرتے تھے وہ یہ ہیں۔ مثلاً ایک شخص دوسرے شخص کے ہاتھ کوئی شے فروخت کرتا اور وہ اسے قیمت کے سچے ایک مدت مقرر کر دیتا اور اگر وہ مدت پوری ہو جاتی تو قیمت ادا نہ ہوتی تو پھر وہ مزید مہلت دیتا اور اس سے ملے کر لیتا کہ اتنی مدت میں اتنی رقم اصل سے زائد ادا کر لی ہوگی یا مثلاً قرض خواہ اور قرض دار کے درمیان ایک مدت مدت کے لیے ایک شرح سے ہو جاتی تھی اور اگر اس مدت میں اصل قرض ادا نہ کرنے کے بعد نہ ہوتی تو مزید مہلت پہلے سے زائد شرح پر دی جاتی تھی۔

واکنظر فقہاء اور مفسرین نے صرف کوئی ایک نظر سے مسئلہ سوچ کر بحث کی ہے لیکن وہ مفسر عدین و مذہبی پہلے شخص ہیں جنہوں نے سود پر معاشی نقطہ نظر سے بحث کی ہے۔ امام ربانی فرماتے ہیں

"نظر رہے معنی ربوہ دینی کے ہیں لیکن اس کے یہ معنی نہیں کہ ہر خرچ کی زیادتی اصول کرنا عوام سے بیکار ہونے کی جو حرمت ہے وہ ایک عام قیاس کا حصہ ہے نہ یہ ان ممالک کے ہیں کہ ان کے نام سے سود سمجھا اور یہی "ربانیہ" ہے جس حد تک نے جس دبا کو حرام قرار دیا ہے تو اس سے کہی رہا نہیں مر رہا ہے۔"

سودی حرمت کی ایک وجہ یہ بھی ہے کہ وہ اس بات کا متعلق ہے انسان میں ایک ایسا ناکامی بغیر کسی عوض کے ایسا ہونے کیونکہ کوئی ایک درہم و دو درہم کے بدلے میں ستر یا دوا درہم و ستر کرتا ہے تو وہ یہ زیادہ درہم بغیر کسی عوض کے لیتا ہے اور انسان کے مال سے اس کی اختیار و راستہ ہوتی ہے جس کی بڑی حرمت ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا ہے کہ انسان کے مال کی حرمت اس نے خون کی حرمت جیسی ہے جس اسی وجہ سے دوسرے کاماں بغیر کسی اتھاق اور عوض سے یہاں تک قرض دیا کہ اگر کتاباں کے ایسا کیوں یا زنا کیوں ہے جب کہ ان کے مال (اصل زنا) زائد درہم کے بدلے میں ایک طویل مدت تک اس کے قبضہ میں رہتا ہے۔ اگر اس مال ان کے ہاتھ میں رہتا تو ممکن تھا کہ وہ ملک مال اس سے تجارت کرنا اور اس تجارت کی وجہ سے وہ فائدہ حاصل کرتا۔ یہاں جب وہ اس کو دین کے

باتھ میں چھوڑنا ہے اور مدیون (یعنی قرض دار) اس سے نفع اٹھاتا ہے تو پھر کس لیے صاحب مال کو زائد درجہ لینے سے روک دیا گیا؟ کیونکہ یہ اس کے مال سے نفع اٹھانے کا معاوضہ تھا ہم کہتے ہیں کہ جس نفع اٹھانے کا آپ نے تذکرہ کیا ہے وہ ایک اسرار و ہوم ہے جو بھی حاصل ہوتا ہے اور بھی حاصل نہیں ہوتا لیکن یہ ذرا کم درجہ لینا یقینی امر ہے۔

دوسری وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ سوداگوں کو کسب و خیر میں مشغول ہونے سے روکتا ہے کیونکہ جب صاحب سرمایہ کو ۱۰۰ کے ذریعہ چاہیے وہ نقد ہوں یا ادھار یا کم دار یا حاص ہوں تو اس کیلئے روزی کمان (کسب امھیلت) آسان ہو جائے گا لہذا وہ کسب و تجارت اور مشقت طلب صنعتوں کی تکلیف نہ اٹھائے گا اور اس طرح لوگوں کے فوائد (منافع اطلاق) متوقع ہو جائیں گے اور یہ تو لازمی امر ہے کہ انہوں نے کاروبار بغیر تجارت و صنعت و حرکت و زراعت کے چل نہیں سکتے۔

تیسری وجہ یہ بیان کی جاتی ہے کہ حامد و ربا اس وجہ سے ممنوع قرار دیا گیا ہے کہ قرض و قس کے درمیان نیک نامی و شہرت کو متوقع کر دیتا ہے جب سود ہی حرام ہو تو لوگ رویہ قرض لینے اور اس کو اپنا اوتارنے سے باز رہتے ہیں۔ اگر سود طلال ہو جائے تو بدست و بد نقص کی عبادت ہو جائے گی اور پھر سود پر سود اور سود پر سود عمل کرے۔ اس صریح آجکل کی ہمدردی ملتی اور امتان مندی قسم ہو جائے گی۔

آخر میں حضرت امام رازی قدس سرہ فرماتے ہیں کہ "ربا" کی حرمت قرآن حکیم سے ثابت ہے۔ یہ ضروری نہیں کہ ان کو جو احکامات دیئے جاتے ہیں اس کی وجہ بھی معلوم ہو (ربا) (سود) کی حرمت نے اس کو ممنوع قرار دیا ہے، مگر ہم اس کی وجہ جانتے ہیں۔ امام رازی نے اس آیت ربا میں جس میں شیطان کا ذکر ہے اس پر بحث کرتے ہوئے شیطان کے وجود پر ایک دلچسپ بحث کی ہے کہ آیا وہ انسان کو نقصان بھی پہنچا سکتا ہے یا نہیں؟ اور آخر میں فرماتے ہیں کہ جو عرب صریح (عربی) کی بنیاد پر شیطان کی طرف منسوب کرتے تھے تو جب انہیں خطاب کیا گیا تو ایسے ہی کھمت میں نہ آیا گیا جس کا اچھی خبر دیکھتے تھے۔

جامعہ البیوع مثل العربیہ

”تجارت سود نہیں ہے۔“

جہاں لوگ رہا اور سود و منافع نہ گنتے تھے اور یہ کہ اگر کوئی شخص ایک کپڑا کوئی روپے میں خریدے اور کچھ روز روپے میں فروخت کرے تو یہ حلال ہے۔ اسی طرح اگر کوئی شخص اس روپے کو تین روز روپے میں فروخت کر دے تو وہ بھی حلال ہونے پر نہیں جب کہ اگر مشتری میں یہ حرام ہیں کیونکہ واقعی کاروباروں میں کوئی فرق معنوی نہیں ہوتا اور ہاتھ میں ایسا ہی ہوتا ہے اور پانسیہ (ادھار) میں بھی ایسا ہی ہوتا ہے کہ اگر وہ کسی روپے کو کپڑا یا کچھ دوسرا کچھ روپے میں فروخت کرے تو یہ بڑا سمجھا جاتا ہے جس اسی طرح سے اگر کوئی شخص دس روپے لے کر پانسیہ (ادھار) میں لے کر دے تو یہ بھی جو نہ ہونا چاہیے کیونکہ واقعی طور پر ان دونوں میں کوئی فرق نہیں ہے اور تجارت اس وجہ سے جائز ہے کہ اس میں آپس کی رضا و مہمدی حاصل ہو جاتی ہے۔ اسی طرح یہ سود بھی جب آپس کی رضا و مہمدی ہو جائے تو جائز ہونا چاہیے۔ لیکن اگر یہ فروخت و خرید عیناً بے رغبتی کے لیے ضروری ہے اور ممکن ہے کہ وہ اس میں ضیاع ہو جائے تو اس وقت بازار و دکان میں بے شمار دست اس کے ہاتھ آجائے۔ پس اگر وہ جو چیز قرار دی جائے تو وہ سب مال اس کو نہ ہونے کا اور انسان اپنی احتیاجات اور ضروریات میں اس کا اور کوئی اس کا پرسان حلال نہ ہوگا۔ سود پر نہ ہونے کی صورت میں صاحب مال کی تریا دلی کے اٹل میں اس کو نقص نہ دے گا اور مال حاصل ہونے پر زیادتی اور زیادتی و آسان ہے بہ نسبت اس کے کہ وہ شخص ماس پہنے سے قبل ضیاع میں گرفتار رہے۔ پس یہ بات اس امر کی مقتضی ہے کہ رباعیان ہے ہیو مائیکہ تم نے دوسری قدر متخریجہ و ذلت و دلالی کر رہے ہے کہ اس سے انسانی و تہذیبیات چربی ہوتی ہیں۔ یہ ان لوگوں کا شیعہ تہذیبی انسانیت کے ایک ہی نقطہ سے اس روک دیا جائے کہ اس کا قول ہے کہ اللہ تعالیٰ نے تجارت کو حلال کیا اور سود کو حرام قرار دیا جو کہ نے کہا کہ وہ ایسا نہیں سمجھتا ہے جو حق میں کے خارج ہے۔ اور اس میں سے ثابت ہوتا ہے کہ قیوم آرائی ہے۔ ان کے لیے یہی ذرا ہے۔ اب اسع مثل العربیہ

جاہلیت کا رویا:

زورِ جاہلیت میں دیوانہ احمقانہ قسم کے معاملات پر ہوتا تھا روایت میں اس کی صورتیں برآئیں تھیں۔

(۱) سیدنا مجاہد فرماتے ہیں کہ جاہلیت کا رویہ تھا کہ ایک شخص کسی سے قرض لیتا اور کہتے کہ اگر تو مجھے جی مہبت دے تو میں تجھے اتنا زیادہ دوں گا۔

(۲) قدامت کہتے ہیں کہ جاہلیت کا رویہ تھا کہ ایک شخص کسی سے کوئی چیز لیتا اور اس کی اور شئی کے لیے مہانت دیتا۔ اُس پر یہ مہانت زور جاتی اور وہ منگی نہ ہوتی تو مزید مہنت ملتی اور رقم میں اضافہ ہوتا۔

(۳) ابو جہر ہمارے قریبی ہیں کہ دورِ جاہلیت میں ایک دوسرے سے قرض لیتے اور پھر یہ سے لے لیتے کہ اتنی مدت میں رقم اصل زر سے زیادہ واپس پائے گی۔

کاروبار کی یہ صورتیں عرب میں رائج تھیں اور انہی کو اہل عرب زبدا کہتے تھے اور اسی زبدا کی تحریک کا قصہ قرآن میں نازل ہوا۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت سے قبل طائفہ انکار، مدینہ منورہ میں سود کا کاروبار مامور ہوتا تھا۔ طائفہ میں قبیہ ثقیف جاہلیت میں جو غیرہ کو قرض دیتے تھے۔ جب دانٹگی کی مدت آتی تھی تو جو غیرہ کہتے کہ ہم زیادہ دیتے تو ہمیں مہانت دو پھر ان پر ہر جہد میں دانا کف میں قبیلہ ثقیف کے چار بھائی مسعود، عہد، نسل، حبیب بن عمرو بن عمر ثقیفی تھے۔ یہ جو غیرہ کو قرض دیتے اور ان سے سود وصول کرتے تھے۔ حاکف کی فتح کے بعد یہ پانچوں مسلمان ہو گئے اور اہل مکہ میں جو غیرہ بھی مسلمان ہو گئے جب ان بھائیوں نے جو غیرہ سے سود مانگا تو ایک آیت نازل ہوئی کہ "اسو وطب زکرو۔"

اسی طرح اہل مکہ بھی سودی کاروبار کرتے تھے۔ سیدنا عباس رضی اللہ عنہ اور سیدنا ثناء بن ولید بن سنان نے زمانہ جاہلیت میں شرارت کی تھی اور سودی کاروبار کرتے تھے۔ جب سود حرام ہوا تو انہوں نے سود کی بہت بڑی رقم جو عمرہ میں عمرہ کو پہنچا دی۔

اسی زائد رقم کو سود کہتے ہیں جو سودی مہلت کا معاوضہ ہے۔ اس لحاظ سے سود کی تعریف یہ ہوئی کہ قرض میں دینے والے مال پر جو زائد رقم مدت کے مقابلہ میں شرط اور نقدین سے ہاتھ لی جائے وہ سود ہے کیا سودی معاملہ میں یہ ممکن ہے کہ پانی پانی ہو۔

(۱) اصل میں پراضاف۔

(۲) اضافہ کا معنی مدت کے ساتھ ساتھ کیا جائے۔

(۳) معاملہ میں اس کا شرط ہونا۔

قرض کا بروہ و حاملہ جس میں یہ تین چیزیں پائی جائیں، سودی معاملہ ہے اور نکاح شریعت میں حرام ہے خواہ قرض کسی پیداواری کام میں لگائے کیسے لیا گیا ہو یا ذاتی ضرورت کے لیے اور قرض لینے والا سودی ہو یا غریب۔

اس لحاظ سے تجارت اور سود میں اصولی فرق علماء نے یہ لکھا ہے کہ

(۱) تجارت میں فروخت کار اور خریدار کے درمیان منافع کا مبادلہ برابری کی بنیاد پر ہوتا ہے کیونکہ خریدنے والا اس شے سے فائدہ اٹھاتا ہے جو اس نے فروخت کرنے والے سے خریدی ہے اس کے برعکس سودی معاملہ میں سودی شخص دوسروں کی ایک مقرر کردہ مقدار کے لیتا ہے جو اس کے لیے یقینی طور پر منافع بخش ہے لیکن اس کے متبادل میں سود دینے والے کیسے منافع یقینی نہیں ہے کیونکہ اس نے اگر قرض ذاتی ضرورت کے لیے لیا ہے تو یقینی طور پر سود اس کے لیے نقصان دہ ہے اور اگر صنعت و تجارت کا دوبارہ اور زراعت کے لیے قرض لیا ہے تو بھی نفع یقینی نہیں نقصان کا بھی اتنا ہی امکان موجود ہے بقا نفع کا تو ایک فریق کا منافع تو یقینی ہے اور دوسرے کا مشقوک اور موبہم۔

(۲) تجارت میں چیز اور اس کی قیمت کا مبادلہ ہونے کے ساتھ ہی معاملہ ختم ہو جاتا ہے جبکہ سودی معاملہ میں قرض لینے والا مال سے نفع فریق کر لیتا ہے اور پھر یہ مال واپس دے دیتا ہے سود کے ساتھ اضافہ کے ساتھ واپس کر دیتا ہے۔

(۳) تجارت میں فروخت کنندہ و خریدار سے خواہ کتنا ہی منافع کیوں نہ لے وہ صرف ایک ہی مرتبہ لیتا ہے لیکن سودی معاملہ میں رقم لینے والا مسلسل ہر منافع وصول

کرتا ہے اور دولت کے ساتھ ساتھ اس پر اضافہ اور بڑھوتری بھی دیتی رہتی ہے۔

(۴) تجارت میں انسان اپنی محنت اور ذہانت صرف کر کے اس کا فائدہ حاصل کرتا ہے جب کہ سودی کاروبار میں صرف زائد از ضرورت ملنے والے نقد آمد کو حاصل کیا جاتا ہے یعنی سودی کاروبار یہ شرابی کاروبار ہے جس میں ایک فریق صرف اپنا مال دے کر ایک مقررہ اور مشروط منافع کا شریک بن جاتا ہے۔

یہ ساری باتیں نقد و منافع کل کے تاجروں کے ذہن میں آتی ہیں اور نہ ہی ان لوگوں کے ذہنوں میں تحقیق میں جن پر مغربی سرمایہ کا بھوت سوار ہے۔ چنانچہ اسودہ کے جواز پر مختلف دلائل پیش کرتے ہیں۔ دیا یہ وقت بھی تو تھا کہ جس شے کو قرآن حکیم نے حرام قرار دیا ہے۔ مسلمان اس کے جواز کے لیے اشہاروں میں نہ عدالتوں میں دلائل پیش کرتے ہیں۔ سود کے جواز کے لیے یہ بات ہے کہ سرمایہ (Capital) جو کہ ایک عامل پیدا کر رہا ہے اور باقی عاملین پیدا کرنے کے سہولتیں کر پیدائش راست کے عمل میں اپنا کردار ادا کرتے ہیں۔ اس لیے یہ اپنا معاوضہ سود کی صورت میں وصول کرتا ہے جب کہ باقی عاملین پیدا کرنے یعنی زمین، محنت اور تنظیم اپنا اپنا معاوضہ با ترتیب اگان، اجرت اور منافع کی شکل میں وصول کرتے ہیں تو آخر سرمایہ سودیوں نے لانا کیا ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ سرمایہ دارانہ نظام معیشت میں زمین پیدا کر رہا ہے جسے سمجھے جاتے ہیں جو منہ چلا نہیں۔

نمبر	عامل	معاوضہ
۱	زمین	اگان
۲	محنت	اجرت
۳	سرمایہ	سود
۴	تنظیم	منافع

کاروباری صورتوں میں اکثر پیشتر شراکتی بنیادوں پر کاروبار ہوتا ہے جن میں حصہ دار چھل خرید کر سر۔ یہ فراہم کرتے ہیں اور اس طریقہ سے کاروبار میں شراکت اختیار کرتے ہیں۔ اس سرمایہ تاجروں حصہ داروں نے فراہم کیا ہے تاہم اپنی ذاتی حدیث کو استعمال کر کے کاروبار چلاتا ہے۔ اور اپنی اس جدوجہد اور کوشش کا معاوضہ مقرر کر دیا۔ خود کی صورت میں پہلی سے وصول کرتا ہے۔ اس سے پہلے چاکر نامہ کی حیثیت ایک انگ ہٹا پیدائش کی نہیں بلکہ اس کا تعلق محنت سے ہے اور وہ اجرت وصول کرتا ہے کیونکہ محنت بطور مال پیداؤں اپنی یا بصری کوش اور جدوجہد کا نام ہے اور اس کا معاوضہ اجرت کی شکل میں ادا کیا جاتا ہے اور جہاں تک اس میں پیداؤں کے طور پر سر۔ یہ کا تعلق ہے تو سر۔ یہ فراہم کرنے والے یعنی حصہ دار (Share-holder) اور اصل نفع و نقصان کی ذمہ داری اٹھاتا ہے اور نفع یا نقصان کا حق دار ہوتا ہے کاروبار کے تمام حصہ دار (Share-holder's) اپنی حیثیت سے کاروبار میں شریک ہوتے ہیں کیونکہ نفع کی صورت میں ان نفع اور نقصان کی صورت میں نقصان اٹھاتا ہے تو یہ کاروبار میں پیداؤں کے عمل میں خطر و مول لیتا ہے اور وہ اس کے طور پر نفع یا نقصان اٹھاتا ہے ہذا سر۔ یہ میں سو کی ذمہ داری کا کوئی ذمہ داری نہیں رہتا کیونکہ ملین پیداؤں در حقیقت تین ہیں۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ سرمایہ دارانہ نظام معیشت میں یہ ملیت پیداؤں کی امداد چار سطح پر جاتی ہے۔ زمین، محنت، سرمایہ اور تنظیم اسٹراکچر۔ برہن معیشت زمین اور محنت ہی کو پیداؤں کے مواقع سمجھتے ہیں۔ ان کے خیال میں تنظیم محنت ہی کی ایک شکل ہے جبکہ سرمایہ کی حیثیت ذخیرہ شدہ محنت (Stored Labour) ہے۔ سرمایہ زمانہ، ماضی کی محنت کا ذخیرہ ہے جسے فروغ کرنے کے بجائے ذخیرہ کر لیا گیا تھا۔ اسلامی معاشیات کے بعض ماہرین کے نزدیک عاصم پیداؤں تین ہیں۔ زمین، محنت اور سرمایہ۔ زمین ان تمام وسائل پر مشتمل ہے جو غلطیہ خداوندی ہیں۔ محنت انسانی کوش اور جدوجہد کا نام ہے جس میں بصری مشقت کے ساتھ نظمیں کام بھی شامل ہے اور کاروبار کے نفع و نقصان کا ذمہ دار ہے۔

میں استعمال کے لیے نیا لیا یا دوسرے یہ دیکھ کر مٹی کا حوں میں گایا یا بونچ کا برعکس ہو اس میں نقصان کا احتمال بھی ہے اور مٹی طو۔ پر نہ یہ ہے۔ آخر میں سر یہ کہ سود و صرفہ یہ پیش میں شامل کرنے قیمت کی صورت میں صارفین (Consumers) سے وصول کرتے ہیں یعنی سود کی ادائیگی ہر دو دن لوگوں میں صارفین کو کرتے پڑتی ہے۔ خواہ سود یہ صرفی مقاصد کے لیے کیا جائے یا کاروباری مقاصد کے لیے اور سر یہ وصولی اور استعمال آج زمین کرتے ہیں اور اس کے سود کی ادائیگی صارفین کرتے ہیں۔ اس طرح یہ شرع سود و صرفہ شرعاً جہاں ہے جہاں اس کا کوئی منتقلی اور مافی جواز نہیں ہے۔ حق میں اس کا سود کو حرام قرار دینا کیسے طرف تو یہ بلا جواز ہے اور دوسری طرف اس کا سود ابوجہ بلا مشورہ و بصارت صارفین کو برداشت کرنے پڑتا ہے جو ایک کلی نہ ہوتی ہے اور۔ مہر میں زیادتی کو جائز قرار نہیں دیتا۔

سود کی حرمت قرآن حکیم سے:

قرآن حکیم نے سود کے بارے میں بڑے صریح اور واضح الفاظ میں نہایت سخت اور قلعی احکام صادر فرمائے ہیں اور مختلف آیات میں ان احکام کو نہایت کلی سے دہرایا ہے چنانچہ: **وَرَوَّابِهِمْ فِي الْبَرِّ**

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبُحْلِ وَالْأَكْثَرُ يُكْفَى
يَنْعَقُطَةُ السُّبُطُ وَالْمَسْ ذَالِكُ بِتَبَيُّهِمْ فَكُلُوا مِنْ
الْبَيْعِ مِنْ بَرِّكُمْ وَاعْلَوْ أَنَّ الْبَيْعَ وَحَرِّمَ الْبَرِّ لَوْ كُنْ
جَاءَهُ مَوْعِظَةٌ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَبِهْ فَلَهُ مَنْ سَفَى، وَاعْلَوْ أَنَّ الْبَيْعَ
وَمَنْ عَادَ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ
بِمُخْصِي الْمَالِ الْبَرِّ لَوْ وَبُرْسِي الضُّلْفَتِ، وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ الْمُكَلِّ
كُلَّامٍ أَيْبِهِمْ: قصہ ۱۷۰

”جو لوگ سود لیتے ہیں اور اس سے نہایت چالنے والے ہیں وہ کھڑے نہ ہو گھس کے گھر اس ظلم کی طرف سے شیوع کی جہت سے ہول اور

حواسِ باختم کر دیا ہو، یہ اس لیے ہونا کہ انہوں نے کہا کہ خرید و فروخت (بیع) بھی سود کی طرح ہے، لہذا خرید و فروخت کو اللہ نے حلال کیا ہے اور سود کو حرام، لہذا اب جس کو بھی اس کے پروردگار کی یہ نصیحت پہنچ گئی اور وہ آنسو و سوز لینے سے باز آ گیا تو جو کچھ پہلے نے چکا وہ اس کا ہونچکا اس کا معاملہ اللہ کے پرہیزگار اور جو شخص پھر سود نے گا وہ جہنمی گروہ میں سے ہے ہمیشہ عذاب میں رہے واللہ اعلم۔ سو کو من کا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے اور یاد رکھو! اللہ ناسپاس اور نافرمان سے خوش نہیں ہے۔"

اس آیت میں حق تعالیٰ شانہ نے بعض خاص چیزوں کے بارہ میں وضاحت فرمائی۔ اب تک مالیاتی مسائل کے مسئلہ میں صدقات، خیرات، مان کے فطری اور ان کی شرائط و قیود کی نشان دہی فرمائی۔ صدقات اگر ایک طرف مالیاتی زندگی کو تازہ کرتے ہیں تو دوسری طرف معاشراتی امن و امان کی بنیاد رکھتے ہیں۔ صدقات کے ذریعہ انسان میں اخلاقی، مروت، خیر اندیشی اور روحانہ کے لئے خیر برکات کے جذبات کی تربیت ہوتی ہے اس کے برعکس وہ جس شخص بے مروتی، مروت و سستی اور ظلم و استبداد کی روح کا رونا ہوئی ہے۔ اس لیے یہاں صدقات کے بعد سود کا تذکرہ فرمایا ہے اور بتایا ہے کہ صدقات میں جس قدر خیر ہے سو میں اتنی قدر برائی ہے۔ بات دراصل یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی راہ میں خرچ کرنے کی استعداد ہی نشو و نما نہیں پا سکتی تھی اگر اس کا حکم دیتے ہوئے ان باتوں سے نہ روک دیا جئے ہواں کی ضد ہیں۔ لیے انفاق فی سبیل اللہ کے حکم کے ساتھ ہی سود کی ممانعت کر دی گئی ہو اس کی ضد ہے۔

صدقات انسان میں دوسروں کی خیر خواہی، خیر اندیشی اور روزانہ عامہ کی بہرہ دہی کے جذبات پیدا کرتے ہیں اور سو اس کے بالکل الٹ تضاد و قیاس اور بد اندیشی کے جذبات پیدا کرتا ہے گو یہ سود صدقہ کی ہانگن ضد ہے۔ صدقہ کی محرک بلند ہستی، بہرہ دہی، فیاضی، ایثار اور رحم دلی ہے اور سود کا محرک بزدلی، خود غرضی، تنگ دلی اور دوسروں کی

مشکلات سے فائدہ اٹھانے کی خواہش ہے۔ صدقہ ضرورت مندوں کو مہیا کرنا بتاتے ہیں اور سود گرنے ہوؤں کو اور زیادہ پھینکتی میں گمراہ ہے اور پکڑواں کا خون پونہتا ہے۔ چنانچہ صدقات کے بعد سود کا ذکر کیا گیا۔

دوسری بات دو اس آیت میں قرآنی وجہ ہے کہ "وہ کھڑے نہ ہوں گے مگر اس شخص کی طرح جسے شیطان کی چھوٹ نے حواس باختہ اور ہاؤں آویزاں ہوئے"۔ جمہور مفسرین قرآن کے خیال میں کھڑے ہونے سے مراد قیامت میں اٹھنا ہے اور مطلب یہ ہے کہ سود کھانے والے قیامت کے روز قبروں سے ایسے اٹھیں گے جیسے آسیب زرا اور بھون۔ آخرت میں اپنی قبروں سے اٹھنے پر یہ سود خور سیدھے کھڑے نہ ہو سکیں گے۔ کھڑے ہوں گے بھی تو بیٹھوں، چلوں اور دھنوں کی طرح گرتے پڑتے اور لڑکھاتے ہوئے اس کا ایک ہلکا سا رشک ہی دنیا میں بھی نظر آتا ہے کہ ایک سناؤ کا رجور اچھے کے پیچھے دیوانہ اور ہاؤلا ہوتا ہے۔ اس کو دیکھ کر حقیقتاً کیا معصوم ہوتا ہے کہ اس کو جن بھوت ہست گیا ہے۔ اس کے ذہن پر برہم اور ہر وقت سود کا بھوت سوار رہتا ہے۔ لہذا قیامت میں بھی اس کا شر آسیب زدہ و بھون شخص کی طرح ہوگا۔ سیدنا خوف بن مالک بن شیبہؓ روایت میں مروی ہے کہ سود خور قیامت کے روز غنچے اور بھون بن کر کھڑا ہوگا بعض روایات میں سود خور کا خون کنبہر میں لٹھ کھانا بھی مروی ہے یہ شاید اسی وجہ سے ہے کہ دنیا میں غریب کا خون پونہتا اس لیے سزا بھی اسی قسم کی تجویز کی گئی۔

اس آیت میں تیسری بات یہ بیان کی گئی ہے کہ جاہلی عربوں نے کہا کہ خرید و فروخت بھی سود کی طرح ہے۔ یہ حالت اس لیے ہوئی کہ انہوں نے حال و جرم کو یکساں کر دیا اور صرف اس وجہ سے کہ دونوں میں نفع مقصود ہوتا ہے۔ دونوں کو حلال کہا حالانکہ بیع اور رہائش بڑا فرق ہے۔ بیع کو اللہ تعالیٰ نے حلال کہا ہے اور سود کو حرام۔ بیع میں جو نفع ہوتا ہے وہ مال کے مقابلے میں ہوتا ہے جیسا کہ کسی نے ایک روپے کی قیمت کا پیڑ اور روپے میں فروخت کیا اور سود ہوتا ہے جس میں نفع یا عوض ہو۔ ایک روپے کے بدلے دو روپے لے، چکی صورت میں چونکہ کپڑا اور روپہ دو جدا جدا چیزیں ہیں اور نفع اور غرض ہر

ایک کی دوسرے سے بد کو نہ ہے۔ اس لیے اس میں مساوات اور برابری، جنس ہے۔ غریہ و فدا کی صورت میں ضرورت اور حاجت سے انک ہو کر دلوں میں باہم مساوات کی کوئی صورت نہیں، دیکھی، اور ضرورت میں سب کی مختلف چیز کسی کو ایک روپے کی اتنی حاجت ہو سکتی ہے۔ جس روپے کا قیمتی تپا انہی کچھ ادا ہے ہو، کوئی کپڑے کا اتنا ضرورت مند نہ ہو، جسے کم ہو کچھ ایسا بازار میں ایک روپے میں ملتا ہے، اور اس کے تحت اس روپے کے مزید خرید لیتا ہے۔ اب اگر کوئی شخص ایک روپے دے اسے پیرے کو، اور روپے میں خریدے گا تو یہ سب کچھ ہوگا کیونکہ دونوں میں سونہ اور مساوات نہیں۔ اس کے لیے یہ ضرورت اور ضرورت ہے اور اس میں بے حد حساب تفاوت ہے، اس لیے سب جنس نہیں برعکس اس کے کہ ایک روپے کو روپے کے عوض فروخت کرے، تو یہاں دونوں میں مساوات ہے اور اس مساوات کی وجہ سے ایک روپے ایک روپے کے بدل ہوگا، اور دوسرا روپے بدل سے بدل ہو کر سوا ہوگا اور شریعہ معاملہ تمام ہوگا۔ اور اس اختلافی موضوع پر۔

سوا خوراک اور ذرا قیمتی مٹا دینا اس کی سزا اس لیے ہے کہ انہوں نے اس جرم کیے ایک تو یہ کہ ہذا بعد سوا خوراک کھانے اور اس کو سوا سمجھ کر حرام سمجھنے والوں کے جواب میں یہ کہنا کہ حج اشراق یعنی تو باقی خرچ ہے۔ جس خرچہ پر (سوا) کے ذریعہ نفی خاص نہیں کیا جاتا ہے، ورنہ خرچہ خریدا و فروخت کے ذریعہ بھی منع مقرر ہوتا ہے، اگر سوا حرام ہے تو حج بھی حرام ہے، نہ کہ اس کے تراویح ہونے کا نفی ہو جائے۔

در اصل انہی تفسیر میں بتا چکے ہیں۔

فانما الطبیع من التبیع

”یعنی سوا یعنی دین میں حج کی حرام ہے۔“

لیکن قرآن تعلیم کے ان ہی طبقوں نے جو سوا حرام نہیں سمجھتے تھے اپنی بات میں زور پیدا کرنے کیلئے یہ انداز اختیار کیا کہ ”انما طبع من التبیع“ کہ حج حلال ہونے میں سوا کی طاعت ہے۔ اس طرح ایسوں نے حد کا اصلی رشتہ ربا کے ساتھ قائم کرنے کے لیے نفاذ کیا کہ اصلی سوا تو حرام ہے اور حج تو حلال ہونے میں ربا سے مشابہت کی وجہ سے حرام ہے

ارتبہ میں ہے۔ بہر حال ان لوگوں نے فقط اس وجہ سے کہ دونوں میں فائدہ اور منافع مقصود ہوتا ہے دونوں کو حلال سمجھ لیا کہ لاکھ بیچ اور یا کم بڑا فرق ہے۔ اس بات پر اصرار کیا کہ اگرچہ آج کل کے روشن خیالوں اور مغرب زدہ جدید ذہن رکھنے والوں کی تفریح زمانہ جاہلیت کے افقوں، تہذیبوں اور باہلوں کا بھی یہ نہایت تھا کہ وہی نفع تجارت میں بھی ہوتا ہے۔ پھر جب تجارت حرام نہیں تو سو کیوں حرام ہے؟ ان کے اس نظریہ کی سب سے بڑی خرابی یہ ہے کہ وہ تجارت کی ذمیت اور سود کی نوعیت میں کوئی فرق نہیں سمجھتے اور دونوں کو ایک ہی قسم کی چیز سمجھ کر یوں استدلال کرتے ہیں کہ جب تجارت میں کئے ہوئے مال کا منافع جائز ہے تو قرض پر دیے گئے روپیہ کا منافع کیوں ناجائز ہے؟ اس قسم کے اسل میں موجود زمانے کے سود خور بھی سود کے حق میں پیش کرتے ہیں وہ کہتے ہیں کہ ایک شخص جس روپے سے خود فائدہ اٹھا سکتا ہے اسے وہ قرض پر دوسرے شخص کے حوالے کرنا ہے وہ دوسرے شخص بھی بہر حال اس سے فائدہ ہی اٹھاتا ہے۔ پھر فرق کیا وجہ ہے کہ قرض دینے والے کے روپے سے جو فائدہ قرض لینے والا اٹھا رہا ہے اس میں سے ایک حصہ وہ قرض لینے والے کو ادا کرے لیکن یہ لوگ اس پر غور نہیں کرتے کہ دنیا میں جتنے کام بازار میں خواہ وہ تجارت کے ہوں یا صنعت، صنعت کے یا زراعت کے، اور خواہ انہیں اپنی محنت سے کرنا ہو یا اپنے سرمایہ اور محنت دونوں سے، ان میں سے کوئی بھی ایسا نہیں ہے جس میں آدمی نقصان کا خطرہ (Risk) مول نہ لیتا ہو اور جس میں آدمی کے لیے لازماً ایک مقررہ منافع کی ضمانت ہو۔ پھر آخر یہی کاروباری دنیا میں ایک قرض لینے والا سرمایہ داری ایسا کیوں ہے جو نقصان کے خطرہ (Risk) سے بچ کر ایک مقررہ اور لازمی منافع کا حق دار ہو۔ (تسمیہ اوراق)

پھر اس بات پر بھی غور فرمائیں کہ تجارت میں نفع و نقصان دونوں کا احتمال ہر وقت لگا رہتا ہے اور تا کر کو نقصان سے بچنے کیلئے وقت، محنت اور ذہانت سب کچھ خرچ کرنا پڑتا ہے۔ پھر تجارتی معاملہ تو ہر وقت ختم ہوجاتا ہے برخلاف اس کی مدت اور مہلت کے ساتھ ساتھ سود خور کے مطالبات کی میزان بھی بڑھتی چلی جاتی ہے یہی سبب ہے کہ اکثر اوقات قرض دار جوانی اور بربادی کے کنارے پر کھڑا ہوجاتا ہے۔

سوچنے کی بات یہ ہے کہ جو لوگ ایک کاروبار میں ایسا وقت اپنی محنت، اپنا سرمایہ اور اپنی قابلیت رات دن کھپا رہے ہیں اور جن کی کوشش اور سعی کے اس پر بھی اس کاروبار کا زیادہ اور ہونا مقوف ہے ان کے لیے تو ایک مقررہ موقع کی کوئی ضمانت نہ ہو بلکہ نقصان کا سہرا خطروان کے سر پہ لٹس ان کے نصف اپنا روپیہ انہیں قرض رہے، یا تو وہ جب خطر ایک طے شدہ موقع وصول کر کے چلا جائے۔ یہ تو کس عقل کس منطق، کس اصول انصاف اور کس اصول معاشیات کی رو سے درست اور صحیح ہے کہ قرض مہلت اور تاریخ و مدت سے عوض میں متعلق اصول کیا جائے اور یہ کس بنا پر صحیح ہے کہ ایک شخص ایک کاروبار میں دن کیلئے قرض ہزار روپیہ قرض دے اور آج ہی یہ قرضے لے کر آئندہ دو دس سال تک براہ فیصدی سامانہ کے حساب سے اپنا موقع لینے کا حق اور جو کاروبار کسی کو ملے نہیں کہ کاروبار کے تیر کر دو سال کی قیمتوں کا آئندہ دس سال میں کتنا اتار دینا ہوگا۔ یہ کس کا انصاف ہے کہ عرصہ کے وقت ملک میں پوری قوم فطرات کا متحمل کرے۔ جان اور مال کی قربانیاں دے مگر پوری قوم میں ایک شخص قرض دینے والا سرمایہ دار ہی ایسا ہو کہ وہ مال گزر دینے پر بھی وہ اپنے قرض کا سود وصول کرتا رہے۔

پھر یہ بات بھی ذہن میں رکھیں کہ ایک تاجر چار سو روپے ایک ماہ کی تجارت پر کاتا ہے جس کی بازار میں طلب (Demand) ہے۔ دو مہینے، زحمت اور مختلف قسم کے اخراجات ملنے کے کر اس مال کو ان لوگوں کے لیے قابل حصول بناتا ہے۔ پھر سو روپے سربمیکہ مال کی شکل میں بازار میں متبادل (Competition) کے لیے پیش کرتا ہے اور اس کے لیے منافع کی شرح بازار کا تناسب ہے مقرر کرتا ہے۔ یہ نام کا تاریخہ اخلاص اور یونانیہ (Bankrupt) بنانا ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اسے کچھ مال حاصل ہو جائے۔ بتائیں کہ اس تاجر کے اس سرمایہ سے اس سود کو فروغ نہایت ہے جس کا قلب سبک اس پر بڑا دل اور جس کا زمین انہماک ہے زمین اور جس کے جذبات خوشخوار ہوتے ہیں۔ کیونکہ سود فوراً سرمایہ دہیجھوں میں نہیں لے کر ہوتا ہے اور وہ ڈول ہی میں وہ ایک ہی بڑا دل اور خوش خوار ہے۔ ایک دو دو ملوایں، اسباب کاروں، اہل خانہ اور بیوروں کی شکل میں محمود رہتا ہے اور اس کو سب بھرتے ہیں کہ یہ لوگ

نہیں قدر و قیمت دیتے ہیں۔ دوسرا بھی یہ ہے جس قدر لہائی کا مولا یا جتنی نصیب ہو اور کسی انیسویں کی سرپرستی کے نام سے پیش کرتا ہے۔ اس زمانہ میں بہت سے لوگ اس ٹھیس میں آتے ہیں۔ لیکن غور کیجئے تو عامہ ہوگا کہ اس لہائی اور فوٹو غرض کی فطرت یہ ہے کہ اس ہالے میں بھی اس طرح مولا ہوا ہے جس طرح مہاجرین اور یہودی کے ٹھیس میں مولا ہوا ہے۔ دونوں صورتوں میں سود فروشوں کو نہ کہ یہ پیش نہر ہے کہ ان کا سرمایہ محفوظ رہے۔ مقررہ سود نکال رہے یا اس کے حساب میں جمع ہو رہے۔ جب کہ ایک تاجر سب سے پہلے خود کو

ختم کے میں ڈالتا ہے اور پھر اپنے سرمایہ اور صنعت کو

جَبْنَٰ اٰیٰہِہَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوا اتَّقُوا اللّٰہَ وَذُرُوْا مَا بَیْنَہُمْ مِّنَ الرَّبٰہِ ۚ اِنَّہُمْ
کُنْتُمْ مُّبٰیْنِیْنَ ۚ فَاِذَا بُدِیْخُوْا بِہِمْ مِّنَ اللّٰہِ
وَرَسُوْلِہٖ ۚ اِنَّہُمْ فَلَیْکُمْ رُءُوْسٌ ۙ اَمُوْلُکُمْ لَا تَغْلِبُکُمْ وَاِنَّ
لَا تَغْلِبُکُمْ وَاِنَّہُمْ کَانَ ذُوْ عُسْرٍ ۙ فَبِظُرِّہٖ اِلٰی مٰیسِرَہٗ ۙ وَاِنَّ
نَصْلَہٗ فَاِذَا فُتِحَتْ لَکُمْ اَنْ کُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۙ (سورہ ۸۹: ۱۰۶)

یعنی اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور باقی ماندہ سود چھوڑ دو اور تم
مومن ہو، پس اگر تم ایسا نہ کرو تو اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے
اعلان جنگ سنو، اور اگر تم یہ نہ کرو تو تمہارے اہل تمہارا حق
ہیں اللہ تم پر ظلم کرے اور تم ظلم کیے جاؤ گے۔ اور اگر (مقررہ) جنگ
دست ہے تو اس کی فراخ دستی تک نہ جاتے، اور (قرض کو
محال کر کے) تمہارا صدقہ گنہگار ہوا۔ اگر تم یہ نہ کرو۔

یہ آیت فرقہ کے بعد نماز کوئی اس سے قبل سود آور چاہے ایک ہندو یا عیسائی
ہو یا جو کافر یا کافر ہو، اس آیت کے خلاف اس کے بعد سودی کاروبار، سودی
حکومت کے دائرے میں ایک فوجداری جرم بن گیا۔ عرب کے جو قبیلے سود کھاتے تھے ان کو
حضور سنی نے سب سے پہلے سب پر صریح کر دیا کہ اگر آپ وہ سودی لین دین سے باز نہ رہے تو
ان کے خلاف جنگ کی جائے گی۔ سود کی نوعیت چونکہ ایک وسیع معاشی فن و فنون کی

سود میں کیا قرار دیا گیا ہے اس حرج یہ قوموں کو بتا دیا ہے۔ اور اس کے
 ذریعہ اس طرح دوت چند ہاتھوں میں سمٹ کر رہ جاتی ہے۔ بعض حضرات نے اقتصادِ
 اداس و ضرورت کی تہرہ کیسے باعث مسالحت کا حربہ اختیار کیا ہے، لیکن یہ طریقہ
 مسالحت کا نہیں بلکہ شہادتِ خورانی کا طریقہ ہے۔ شیخ عبد اللہ، دہرہ حرم کا موافق یہ ہے کہ
 بنیادی طور پر یہ تسلیم کر کے کہ سود کی بیابان حرام ہے سو بودہ، لیاقت اور معاشی احوال کے
 قوانین میں تطبیق کا کام کیا جائے۔ اسلام کا معاشی لہجہ مکتبی راہب نہ نظر آئے ہیں کہ ان کے
 حوالہ و طرف کو نظر انداز کر دیا جائے۔ مگر یہ کام انفرادی محنت سے نہیں بلکہ اجتماعی کاوش
 سے چالان چڑھ سکتا ہے۔ جدید معاشیات و اقتصادیات کے ماہرین و مقررین اسلامی سرمایہ
 منشی کے وارث و نوین طبقے سر جوڑ کر نہیں اور اس مسئلہ پر غور و فکر کر کے اس کا کوئی حل
 تلاش کریں۔ شیخ نے ایک بڑی بچہ کی دت اپنے اس مقالہ میں بیان فرمائی جو بودہ دنیہ
 میں بڑی عجیب و غریب معصوم ہوتی ہے، لیکن اس کے بغیر ہتھیاری مسالک کا صحیح حل نہیں
 تلاش کیا جاسکتا۔ آپ نے مکہ ہے کہ قریب شریعت اور اسلامی ملامت سے واقف ہو کر ان
 مسائل کے حل کے لیے کافی نہیں بلکہ ضروری ہے کہ ان میں حمائے سائنس و تقویٰ اور پرمیز
 کاری کی وجوہات بھی موجود ہو جو حق اور باطل میں تمیز کر سکیں اور انسان کو ہوائے نفس کی
 اتباع سے بچائیں۔

اس آیت میں سود نہ چھوڑنے والوں سے جنگ کرنے کا حکم دیا گیا ہے اس
 سے علماء نے یہ نتیجہ نکالا ہے کہ جو شخص ایک اسلامی دولت میں سود نہ لے تو اسے تو یہ پر مجبور
 کیا جائے۔ اگر وہ بازن آئے تو پھر اسے قتل کر دیا جائے۔ یہ امن عباسی بنی ہاشمی اور
 امام شافعی و حنفی کی رائے ہے، لیکن دوسرے فقہاء کی رائے یہ ہے کہ یہ اس وقت ہے جب
 کہ بودہ کی طلت کا معتقد بودہ دت کے قتل کر کے تو پر لے کر قتل میں رکھ جائے۔ سود
 سود یا سود کا اسلامی قانون میں قتل بدست اندازی چلیں ہے اور عدالت اسے حلال
 کرتی ہے۔ یہی خیمہ ان ظالم سلاطین کا بھی ہے جو قوموں کے اصولی ناچ و نطو پر وصول کرتے
 ہیں یہ وہ لوگ جو عام شہریوں سے ناجائز نہیں وصول کرتے ہیں۔ بھلا اس سے نفی ہے یہ

لوگ سونوروں سے بھی ذرا تمہیں بکرم ہیں۔

آیت کے آخر میں فرمایا: "انہیں ظلم کرنا ہے اور تم پر ظلم کیا جائے گا۔" ان دو پہلے قہر سوانے کے بچے ہواے اُرتوہ پر۔ اصل مان میں شمار کر لیں اور اس میں سے کٹاٹ لیں تو قہر پر ظلم اور ممانعت کے بعد کد ساد چہ عیاد: اُرتوہ۔ لگو تو یہ تبارا ظلم ہے۔ قرآن حکیم میں اس پر بہت "لا تظلمون ولا تظلمون" کا پائڑ ہوا کہ پورے عرب میں یہ عظیم معاشی اصلاح دینی ممانعت سوانہ بغیر کسی جھپٹائی کشائش کے عمل میں آگئی۔ اندر اس کی برکت سے قرض لینے والے اور قرض دینے والے دونوں مستفید ہوئے۔

اسلام میں معاشیات کی اصل بنیاد یہی ہے کہ کسی پر کوئی مافی ظلم کرے اور نہ تم پر کوئی مافی ظلم کرے۔ جب سوار سوار سوار سوار کھائے دار ہوتا کسی قوم میں پیدا ہو جاتا ہے اور اس دولت یک طرفہ گردش کرتی ہے تو پھر بار بار یہ ملک قوم کا ایک قلیل جہت قوم کے اندر رہے افراد کی دولت کو آرت۔ آرت کھینچ کر دولت مند بن جاتے گا اور قوم کی اکثریت، غریب کا شکار ہو جائے گی جس کا انجام مہلکت خد ناک بلکہ خوفناک ہوتا ہے کیوں کہ دولت مندوں کے پاس گمراہی کی قوت ہوتی ہے تو قوم کی اکثریت اپنے پاس جسمانی قوت رکھتی ہے۔ چنانچہ قوم کی جسمانی قوت دولت مندوں کی مافی قوت پر شب خون مارتی ہے۔ یہ سب کچھ اس صورت میں ہوتا ہے جب قرآن کے بتائے ہوئے قانون "لا تظلمون ولا تظلمون" سے بددینی برقی جاتی ہے۔

اس وقت اور اس سے پہلے بھی دنیا کی سب سے بڑی ضرورت مشروطن کے بوجھ کو بجا کرنا ہے۔ دنیا میں مسام ہی ایک ایسا لکھ مہے جس نے قرض کے بوجھ کو لوگوں سے پاک کیا۔ قرض داروں پر دستان کرنا ضرورت مندوں کو قرض دینے اور تک دست مقرر و مشوں مہلکت دینے اور جو قرض ادا کرنے سے معذور ہوں ان کا قرض معاف کر دینا ثواب کا کام تھا یا ہے۔ چنانچہ اس آیت میں بتایا گیا کہ اگر قرض تک دست ہو تو تمہیں پوچھے کہ اسے فراموش دینی حاصل نہ لے تک اسے مہلکت دہا کر قہر دے پاس ظلم ہے تو ایسے تک دست کو قرض بطور صدقہ معاف کر دینا زیادہ صحیح ہے۔

اصول نے اس نظام سے پیسے نہ صرف حرب میں بلکہ پوری دنیا میں ڈال دیے۔ سو انھوں نے اس قدر بے نرم و درنگ دل بنا دیا تھا کہ جو لوگ قرض دانی نہیں کر سکتے تھے وہ نہ مہل کی طرح غرور و خست کر دینے جاتے تھے اور نہ قوت ملتی تھی اس سے اس کو قرض دانا جاتا تھا۔ موجودہ سرمایہ دارانہ نظام نے مقررہ اصول سے قرض کی اس زنجیر کو اور بھاری بنا دیا ہے۔ قرآن کی سسکتی اس آیت نے اس سارے نظام کو زلزلایا۔

(۳) قرآن تعیم میں ایل اور تمام پر جانے پر ہمیں ارشاد فرمایا گیا۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مَّضٰعِفَةً
وَاتَّقُوا اللّٰهَ تَعْلَمُ كَيْفَ تَقْبَلُوْنَهَا ۝۱۳۰

”اے ایمان والو! سود مت کھاؤ اور آپس میں کھا کر کھانا نہ کراؤ اور اللہ کی نافرمانی سے بچنا کہ فلاں کے ہمووش ہو جاؤ۔“

اس آیت سے بعض لوگوں نے یہ استدلال کیا ہے کہ سود ضرر دہار ہے ایسا ہے کہ سود مرکب کھانا نہ کھا کر نہیں جاتا۔ مگر اس آیت کا یہ مصعب نہیں ہے کہ تمہارا سود سے بچ کر نہ بچیں اور نہ چاروں دست و پاؤں سے یہ ہے کہ جاہلیت میں ۱۰۰ فی طرح کیا جاتا تھا جیسے ہمارے ہاں کے بچے لیتے ہیں۔ سو روپے سے اور سود ۱۰۰ روپے پلٹے گئے یہاں تک کہ سودا پہلے چاروں کی چکیوں میں گرنے لگا۔ اس صورت کو یہاں انصاف منصفانہ سے سمجھ کر فرمایا گیا ہے یعنی اول تو سود ویسے ہی حرام ہے اور یہ عورت تو بہت ہی شیعہ اور فحش ہے جیسے کوئی کسے میاں مسجد میں کلاں مت ڈالو اس کا یہ مطالب ہرگز نہیں کہ مسجد سے بڑھ جائیں۔

یہی سود موجودہ زمانے میں سود مرکب کہلاتا ہے۔ یہی سود بینک دیتے اور یہی سرمایہ دار ملک دونوں سے غریب مسکوں سے لیتے ہیں۔ سود میں قرض خواہ کی پوزیشن بالکل محفوظ رہتی ہے لیکن اس کے برعکس قرض دار اگر اس نے کسی ضرورت سے قرض لیا تو وہ روپیہ اور اس کا سود اس خرچ کرنے پر رہا ہے کہ اس نے اس سے کوئی آمدنی پیدا نہیں کی لیکن قرض دینے والے کا روپیہ محفوظ ہے۔ اس سے اندازہ لگائیں کہ ایسا مخلص جو اپنے کاروبار

میں کبھی قطع نہ کرتا ہے اور کبھی نقصان ان شخصوں کا مقابلہ کرتا ہے جس پر نقصان کے سارے اور اُسے بند ہوں اور صرف نقص ہو اور نقص بھی اضافہ نہ ہو دوسرے چوہے کے حساب سے۔ کیا یہ دلوں پر اثر ہے؟

ملک کی آخریت جب ان سود خوروں سے ٹک آ جاتی ہے تو اس کے نتیجے میں مصطفیٰ تیار ہو رہا ہو جاتی ہیں اسکی امانت ہوتا ہے اور غریب، بھوکے اور غصب تاک بھینچوں کی طرح دولت مندوں کو چپو پھاڑ دیتے ہیں۔ تاریخ نے اس بات کو کئی مرتبہ دہرایا اور اشتراکیت بھی اسی کا نتیجہ ہے۔ جو قول عامہ مذکور احسن کیا ان کی قدسی سرہ کے کوئی نئے نہیں بلکہ ایک انتقام ہے جو غریبوں نے اسے دیا۔ جب سودی لین دین کی سرکاری طور پر اجازت ہوئی تو سرمایہ داروں کا طبقہ ملک کے اکثر افراد کیلئے شدید معاشی ضرر کا باعث ہو جائے گا۔ یہ آپ آئی ٹیٹلز کے دعوت کا اپنے آپ کو سودی دینا میں عم برادر کہتا ہے۔ اس نے صرف یہی نہیں کیا کہ چند سادہ کاروں اور پیشہ ور سود خوروں کی کو اس سودی کاروبار کی اجازت دے رکھی ہے بلکہ بینکنگ سسٹم رائج کرنے کے سود خوروں کو اکٹھے ہو کر غریبوں کا خون چوسنے کا موقع فراہم کیا۔ سودی کاروبار کو اختیار کر کے اس نے قدرت سے جنگ کا اعلان کر دیا۔ ان سودی کے ملے پر آج بڑے ملک جن کو جی ایٹ سمجھتے ہیں خراب نظموں کو کھتا ہے ہیں۔ مابین کا یہ من ہے کہ سود پر باستانی خطبوں کو امر و ہیہ قریش متا تو روزانہ کروڑ روپے کی رقم کی فراہمی کا قطعاً امکان نہ تھا۔ ”وہ آج سودی اعلان جنگ اور اس یونٹ کی جنگ کا ذریعہ بنا دیا ہے۔ اس دلوں کی کمائی ہوئی آمدنی دھواں بن کر کچھ تو بولڈاں میں جہازوں کی ٹکلیں ہیں اور کچھ مختلف میزائلوں اور ہموں وغیرہ کی شکل میں برہادر ہو رہی ہے۔

یہ حقیقت ہے۔ سود کو منفرہ ہو یا مرکب اسلام میں اسی طرح دونوں مزام ہیں جیسے کالا اور سفید سار۔ سود کا کوئی رنگ ہوا اسلام میں وہ حرام ہے ایسے ہی سود کی کوئی شکل ہو مرکب ہو یا منفرہ اسلام نے اسے منبوہ قرار دے کر معاشی زندگی کے ایک بہت بڑے منہدم کو جڑ سے اکھڑا دیا ہے۔ سود کی وجہ سے سرمایہ داروں اور ان کے ہماروں (بینکوں)

کیلئے یہ ممکن ہو جاتا ہے کہ وہ غریبوں کا خون چوسیں اور ان کی خون پیمانی تہائی سے پتی دولت میں انصاف کریں۔ سود سے کئی معاشی امراں پیدا ہوتے ہیں جو کسی ملک کے جسم میں سرطان کا کام دیتے ہیں۔ دولت کی ناسازی تقسیم بھی اسی کی وجہ ہے۔ انکار اور انکار دولت بھی اسی کے سبب سے ہے۔

مختصر یہ کہ اسلامی نظام کی رو سے ہر قسم کا سود قطعاً ناجائز اور حرام ہے۔ جو لوگ یہ کہتے ہیں کہ موجودہ معاشی نوکار و باہری سود اور چیز ہے وہ شاید اس بات کو بھی جانتے ہیں کہ موجودہ سرمایہ دارانہ نظام کی بنیاد یہی سود ہے اور اگر آبی خنوتیں سود کو ممنوع قرار دے دیں تو یہ بھلائی موجودہ شکل میں باقی نہیں رہ سکتی۔ بغضِ غریبیت یہ کہتے ہیں کہ بڑے کاروبار کے لیے سرمایہ اکٹھا کرنا بغیر سود سے ممکن نہیں۔ ان کا یہ اعتراض اپنے اندر کوئی وزن نہیں رکھتا۔ حقیقت اس کے خلاف ہے اگر سود کو ختم کر کے اس کی جگہ منافع کی بنیاد پر معاشی نظام استوار کیا جائے تو موجودہ زمانہ کی بہت سی معاشی خرابیاں ختم ہو سکتی ہیں۔

سود کی وجہ سے وہ یہ لگانے والوں کو معاشی اور تجارتی کاروبار سے کوئی دلچسپی نہیں رہتی۔ انہیں تو سال کے اختتام پر سود کی وصولی سے مطلب ہے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ وہ آنکھ بند کر کے اپنا دوپہ بیٹکوں کے حوالے کر دیتے ہیں لیکن بیٹکوں کی پالیسی پر انہیں کوئی اختیار نہیں ہوتا۔ نہ تو بینک کی کارروائیوں پر انہیں تنقید یا کنٹرول کی کوئی حق ہوتا ہے اور نہ ہی ان کا کوئی نمائندہ بینک کے معاملات میں اپنی کوئی آواز رکھتا ہے۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ بینک کا پورا کاروبار بڑے سرمایہ داروں کے ہاتھ میں آ جاتا ہے اور ان کا ہاتھ ہو کر رہ جاتا ہے جس کے نتیجہ میں ساری تجارت، ساری صنعت اور سارے مالی ذرائع پر بھی سب سرمایہ دار جماعت قابض رہتی ہے کیونکہ بینکنگ نظام تجارت و صنعت کی بنیاد ہے۔ کوئی صنعت اور کوئی تجارت بیٹکوں کے مالی تعاون کے بغیر اپنا وجود ہی نہیں رکھ سکتی اور مالی نظام جس طبقہ کے ہاتھ میں ہوگا تجارت و صنعت پر بھی اسی کا قبضہ ہوگا۔ اسی صورت حال سے متاثر ہو کر ایک انگریز مصنف نے بطور طنز لکھا ہے کہ "بینک آف انگلینڈ کا صدر ہزار روپے سے کئی گنا زیادہ اقتدار اور اختیار کا مالک ہوتا ہے۔" یہ استعارہ نہیں بلکہ حقیقت ہے۔

نرسہ کی جگہ معاشی کاروبار کی بنیاد وضع (Prel.) پر بھی جانے تو جرح و جہاد ہو گا۔ یہ پتہ لگانے میں بڑی احتیاج سے کام لے گا کیونکہ وہ اس صورت میں صرف نفع کا شریک نہ ہو گا بلکہ نقصان میں بھی اسے شریک کر دیتی ہے۔ مجبوراً وہ نرسہ پیدا کرنے والے بینک میں منڈرائی گئی ہو جائے گی اور بینک کے کاروبار اور منڈرائی کے پائیس پائیکر رکھیں گے۔ ان آیات کے علاوہ اور بھی آیات ہیں جن میں سود کی مذمت ہے۔

سود کی مذمت احادیث میں بھی ہے:

قرآن مجید میں ان آیات کے علاوہ بہت سی احادیث میں بھی سود کی ذمہ داری ہے۔ ہرگز میں نہایت قریبی سے مباحث کی گئی ہے۔ راجح میں سے چند ایک احادیث حسب ذیل ہیں۔

(۱) سیدنا ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ ﷺ نے سود لینے والے، سود دینے والے، سودی سودی اور سودی کے سودی کو ایسی دینے والے ان سب پر لعنت فرمائی اور فرمایا کہ یہ سب معصیت کے ارتکاب میں براہ ہیں۔

(۲) صحابی کرم اللہ وجہہ لہذا نے فرمایا کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص سود لے گا یا دے گا اس کی لعنت ہو۔ ایک اور حدیث میں سیدنا عبداللہ بن مسعودؓ نے فرمایا کہ جو شخص سود لے گا یا دے گا اس کی لعنت ہو۔

”سود کا ایک اور نام جس کو آدمی جان بوجھ کر کما ہے چھتیس (۳۶) بار دہرائی کرنے سے زیادہ غفلت ہے۔“ لہذا نبی ﷺ نے شعب و ارباب میں ایسی جس کی غفلت سے یہ روایت نقل کی ہے اور اتنا اور زیادہ کہہ ہے کہ مذکورہ دو عالم سرشارِ نعمت نے ارشاد فرمایا: ”جس کا گوشت پر مسم سے نہ ہو وہ آتش و زنج کا سزاوار ہے۔“

(۳) سیدنا ابو ہریرہؓ فرماتے ہیں کہ جناب رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا: ”جس رات مجھے حرام ہوئی تو میرا کمر ایک ایسی قوم پر ہوا جس کے

جنت: ایسے تھے جیسے اللہ والوں نے ہجرہ پر گھر، اور اثر ہے بیٹوں سے
 باب بھی دکھائی دیتے تھے۔ "میں نے پوچھا یہ کون لوگ ہیں؟ جبرائیل
 نے جواب دیا: "یہ مومنین ہیں۔" (ہولاء اکلة المرباء)

نہیں چھوڑے۔ نمبر ۲۲۷، ۱۳۳۱ھ سے ۱۳۳۲ھ تک جاری رہا۔

(۴) سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

”لوگوں پر ایک زمانہ نیا آنے کا جس میں کوئی غفلت ایسی نہیں ہوگی جو سوائد کھائے گی اور اگر کوئی نہیں کھائے گا تو اس کو اس کا غیظ و رنج پہنچے گا۔“^{۱۹} جن کے نمبر ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰ والی امارت حسن کی شیعہ تعداد میں ۳۷۵، قرآن ائمہ جعفری بعد از ۵۵ دستہ ایک ساکسہد ۴۵۳ میں ۱۱۱ ہیں اور بعد از ۳۶۵

مسند بنی ہاشم ص ۱۰۵

(۵) سیدنا ابو سعید خدریؓ بیان کرتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ ﷺ نے ارشاد فرمایا:

”سوئے کو سونے کے عوض صرف برابر سہا فرودخت کرو، ورنہ بعض سوئے کے عوض کم سواست فرودخت کرو، اور چاندی کو پانڈی کے عوض صرف برابر سہا فرودخت کرو اور پانڈی چاندی کو کم چاندی کے عوض مت فرودخت کرو اور ان میں سے کسی کو وجہ مت فرودخت کرو“۔ مسطورہ ۱۰۲۲

(۲) سیدنا عبداللہ صامت جی کو بیان کرتے ہیں کہ کاررو عالم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا:

سونا کی بیج سونے کے عوض اور چاندی کی بیج چاندی کے عوض،
مستند کی بیج مستند کے عوض اور جو کی بیج جو کے عوض اور کھجور کی بیج
کھجور کے عوض اور نمک کی بیج نمک کے عوض برابر سہرا اور نقد بہ نقد
ہو اور جب یہ اقسام مختلف ہو جائیں تو چھ برس جس طرح چاہو فروخت
کرو بشرطیکہ نقد بہ نقد ہو۔" (مسند، ج ۱، صفحہ ۱۲۵۱)

”یہ اللہ ہی طرح ہی تو بنائے کرتے ہیں کہ دنیا پر مال اللہ ہی نے ہی دیا ہے۔“
 ”ایک دینار کو دو دیناروں کے عوض اور ایک درہم کو دو درہموں کے
 عوض میں فروخت نہ کر۔ مجھے خوف ہے کہ تم سود خوری میں مبتلا نہ
 ہو جاؤ۔“ (بخاری، جلد ۱ ص ۱۰۰) اور ترمذی:

ایک شخص کی مختلف اقدار کی چیزوں کا کر با بھی بنا کر کرنے کی ضرورت ہو تو یا تو
 برابر سر بہ تبادلہ کر لیا جائے اور ان کی قیمتوں میں جو فرق ہو اس کو تحفہ لیا اور یا جائے۔ یا پھر
 ایک چیز کا دوسری چیز سے براہ راست تبادلہ کرنے کے بجائے ایک شخص اپنی چیز کو دو لوگوں
 کے عوض بادلے کرے پھر وہ شخص اسے دوسرے شخص سے اس کی چیز بازار کے بھانڈے پر
 ان چیزوں سے خرید لے۔

بینک اور سود

بینک ایک ایسا ادارہ ہے جو ذرا اعتبار کا کاروبار کرتا ہے۔ یہ ادارہ ملوہ کی بچت کی
 دہائی رقم (Savings) کو اپنے پاس بطور اثاثہ رکھتا ہے اور پھر اس سے قرض شدہ رقم سے
 ضرورت مند لوگوں کو پیسہ اور (Productive) اور غیر پیداوار (Unproductive)
 کاموں کے لیے قرضے دیتا ہے۔ سودی ایک سرعیت میں یہ شرح سود پر قرضے دے کر
 منافع کھاتا ہے۔ پروفیسر گراؤنٹھ کے الفاظ میں ”بینک قرضوں کا کاروبار کرتا ہے۔ عوام سے
 نہ اٹھیں وصول کرتے ہیں اور ضرورت مند لوگوں کو قرضے فراہم کرتا ہے۔ بینک کے جاری کردہ
 زر تیار کو نہ ملوگ بالامیل و بہت قبول کرتے ہیں اس لیے بینک زر کی تحقیق بھی کرتا
 ہے۔“

سودی ایک سرعیت میں ایک تیار بینک زر میں فراہم کیا جاتا ہے۔
 نہ اٹھیں وصول کرتے ہیں (Accepting Deposits) بینک کا زیادہ تر سرمایہ
 لوگوں کی مدد سے حاصل ہوتا ہے۔ جو عموماً تین قسم کی ہوتی ہیں۔
 (۱) طلبی ادائیگیاں (Demand Deposits)

(۱) معیادتی امانتیں (Fixed Deposits)

(۲) بچت امانتیں (Saving Deposits)

بینک طلبی امانتوں پر سود ادا نہیں کرتا جب کہ معیہ دی اور بچت امانتوں پر سود ادا کرتا ہے۔

قرضوں کی درج ذیل تین اقسام ہیں

(۱) طلبی قرضے (Call Loans)

(۲) قلیل مدت کیسے قرضے (Short-period Loans)

(۳) طویل مدت کیسے قرضے (Long-period loans)

قرضوں کی ادائیگی کیلئے بینک درج ذیل طریقے اختیار کرتا ہے۔

(۱) اوور ڈرافٹ (Overdraft) کے ذریعہ۔

(۲) نقد قرضہ (Cash Credit)۔

(۳) ہنڈیوں کو بنانا کر (Through Discounting Bills)۔

(۴) انجمنی کی خدمات، بینک اپنے گاہکوں کے نمائندہ کی حیثیت سے کام کرتا ہے۔ اور مالی مشیر کے فرائض انجام دیتا ہے۔

(۵) انتقال زر (Money Transfer) چیک، نوٹ و ڈرافٹ کے ذریعہ اندرون ملک اور بیرون ملک رقوم کی منتقلی کا کام بھی بینک انجام دیتا ہے۔

(۶) قیمتی اشیاء اور دستاویزات کی حفاظت (Safe Deposit Lockers)۔

(۷) سرمایہ کاری (Investment) صنعتوں، نو کمپنیوں کے حصص (Share) کی خریداری اور حکومتی کفالتوں (Securities) کی خریداری کے ذریعہ بینک سرمایہ کاری کرتے ہیں۔

(۸) ذرا اعتبار کی تخلیق (Credit Creation) تجارتی بینک قرضوں کے اجراء کے ذریعہ ذرا اعتبار پیدا کرتے ہیں۔

یہ ایک مختصر سا تعارف ہے جو بینک کا بیان دیا گیا ہے دور جدید کے یہ بینک بھی

سودنی کاروبار کرتے ہیں لہذا یہ بھی حرمت سود کے تحت آ جاتے ہیں۔ غامبری طور پر بینک ایک خوش نما تجارتی ادارہ ہے لیکن اس میں ایک "مارسیا" پوشیدہ ہے کیونکہ بینکوں کا وجود اس لیے ہے کہ بڑے بڑے سرمایہ داروں کے سرمایہ پر یہ ہندو افسدہ ہو اور جس دولت و ثروت کے ذریعہ کثرت کے اشتراک سے متوسط اور غریب طبقہ کے فخر اور کور زیادہ سے زیادہ فائدہ پہنچایا جاسکے ہے اس کا اندازہ ہو جائے اور دولت سمٹ سنا کر ایک مخصوص اور محدود طبقہ میں مخصوص ہو جائے اور تمام تجارتی کاروبار کے نفع و نقصان کی قسمت چند بینک مالکان کے ہاتھوں میں مقید ہو کر رہ جائے اور اس طرح بینکوں کے سودی جال میں تجارت، زراعت اور روزمرہ کی معاشرت پھنس کر رہ جائے جس کے نتیجے میں دنیا و حوصلوں میں منقسم ہو جائے ایک طرف بڑے بڑے قروان مثال سرمایہ دار ہوں جن کو آج کل کی اصطلاح میں Multi-Billioners کہا جاتا ہے اور دوسری جانب کروڑوں ہندواریوں مفلس و نادار اور کشاکش جو بدن ذخا پنے کیلئے کپڑا اور پیٹ کے ذریعہ کو بھرنے کیلئے روٹی تک نہ رکھتے ہوں اور سردی اور گرمی میں وہ حیوانوں سے بدتر زندگی گزار کر اپنے اپنے کلبہ احرار میں اور فٹ پاتھوں پر تھپ تھپ کر مر رہتے ہوں یا پھر سسک سسک کر اپنی زندگی کے ایام گزارنے کے عادی ہوں۔

بے شک یہ بینک بہت مفید اور موجودہ نظام معیشت کے لیے ضروری اور لازمی ہیں لیکن سرمایہ داروں اور ممالکوں کیلئے نہ کہ غریبوں اور ناداروں کے لیے۔ یہ قارونی دولت کی کاشت کیلئے اور نیس ہیں اور غریبوں اور ناداروں کی لاشوں پر سرمایہ کی تعمیر کیلئے بہت عمدہ مسانہ اور سامان تعمیر۔ بینک نہایت خوبصورت طریقوں سے دولت کو دولت مندوں میں محدود کرنا اور عوام اور غریبوں کی غربت کو دولت کے اور فوٹو کد و بچا دیتا ہے۔ یہ تہذیب نو کا ایک تجارتی جال ہے جو امیروں کی بہتری کے ضروری اور عوام کی تباہی پر دولت مندی کی بنیادیں رکھنے کا بہترین ذریعہ ہے۔

اس میں کوئی شک نہیں کہ موجود زمانہ کے کاروبار کو چلانے کیلئے بینک کا وجود نہایت ضروری ہے لیکن اس کی ایسی شکیں بھی ممکن ہیں جو سود کے بغیر اس سسٹم کے مقصد کو

غریبوں سے سود لیتا تھا اور اس زہنی ترقیاتی انجمن بینکوں کے ذریعے غریبوں کو سود دیتی ہے۔ دوسرا غریبوں پر غصہ تھا اور یہ رہا غریبوں کی خوشحالی اور ان کی مالی ترقی کا باعث ہے۔ اس لیے مجھے اور انکی ضروریات کے قرضوں پر سود ناجائز نہیں بلکہ یہ تجارتی قرضوں پر بینک کا سود جائز ہونا چاہیے۔

یہ دلیل سب سے بڑی خوش آئند اور غریبوں کو خوش کرنے والی ہے لیکن اگر اس کا تجزیہ کیا جائے تو یہ بالکل بزدلی دہش ہے۔ اس مسئلہ میں سب سے پہلی بات یہ ہے کہ قرآن حکیم میں مطلقاً سود حرام ہے خواہ کئی ضروریات کے قرضوں پر سود ہو یا تجارتی قرضوں پر ہو، خواہ اس سود سے غریبوں کو نقصان ہو یہ فائدہ اللہ تعالیٰ نے اہل بیت و غیرت کا فرق کیسے بغیر سود کو بھی الاطاف کر دیا ہے۔ سورہ ابراہیم آیت نمبر ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰ ان آیات میں اللہ تعالیٰ نے سود کو مطلقاً حرام کیا ہے۔ سود ضرر دینا بھی حرام نہیں اور سود مرکب کو بھی اور ہر جگہ سود کو مطلقاً حرام کیا اور انکی اور کاروباری قرضوں کا فرق نہیں کیا۔ علاوہ ازیں تاریخ اور حدیث سے ثابت ہے کہ زمانہ جاہلیت میں کاروباری قرضوں پر بھی سود لینے کا عام رواج تھا۔ چنانچہ علامہ ابن جریر طبری نے ”وفروا ما ملکی من الربوا“ کی آیت کے تحت لکھا ہے۔ ”یہ وہ سود تھا جس کے ساتھ زمانہ جاہلیت میں لوگ خرید و فروخت کرتے تھے۔ ایسا ہی ملامہ سیاحی نے تفسیر درمنثور جلد اس ۳۶۶ پر لکھا ہے۔“

ان روایات سے معلوم ہوتا ہے زمانہ جاہلیت میں بھی بڑے بڑے تاجر خورد و فروشوں کے ہاتھ اوصاف فروخت کرتے تھے اور ان پر سود لیتے تھے۔ معلوم ہوا زمانہ جاہلیت میں بھی کاروباری اور تجارتی قرضوں پر سود لگانے کا عام رواج تھا اور قرآن حکیم نے علوم کے عینہ سے سود کو مباح نہیں کیا ہے۔

یہ جدید مفسرین اس سلسلہ میں آئیے اور اس میں جھگڑا کرتے ہیں کہ بینک کے سود کے جائز ہونے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ افراط زر کی وجہ سے روپے کی قدر (Value) روز بروز گرتی جا رہی ہے اور اجناس اور جائیداد کی قیمت بڑھتی جا رہی ہے۔ آج سے ستر سال پہلے

سہ ماہی ۲۵ روپے تول تھا۔ یہی تھی تین روپے سیراقی طرح دوسری اشیاء بھی بہت سستی تھیں۔ یہاں اب (2005ء) میں سہ ماہی ہزار روپے تول اور انہی تھی اڑھائی سو روپیہ کلو ہے۔ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ ستر سال میں روپیہ کی قدر (Value) اتنی گھٹ گئی ہے۔ اس کا مطلب یہ ہے کہ جس شخص نے ستر سال قبل بینک میں ایک ہزار روپیہ رکھوا دیا تھا اب اس کی قیمت پچاس روپے سے بھی کم ہو گئی ہے۔ اُس ارباب ہزار روپیہ سال سو ملتا رہتا تو اس کی ساکھ کسی حد تک بحال رہتی اور جو ٹوٹ بینک میں اپنی بچتوں (Savings) کو جمع کراتے ہیں ان کے نقصان نہ ہوتا اس لیے بینک کا سود جائز نہ چاہیے۔

اس کا جواب یہ ہے کہ بینک کے سود کو کتاب کو ترک کر دینے کی بناء پر اخراج زائدی ہے۔ روپیہ کی قدر گر جاتی ہے۔ اگر بینک سے سود لیا جائے تو ستر سال میں بینک میں جمع کرائے ہوئے ایک ہزار روپے کی قیمت بہت کم رہ جائے گی۔ تو مسلمان ہونے کے واسطے اس دلیل کی کوئی حیثیت نہیں کیونکہ ایک مسلمان کے لیے نقد کے جمع پر عمل کرنے اور اس کے مع کر وہ کام سے بچنے کی وجہ سے اگر نہیں ہونی مادی نقصان ہوتا ہے تو ہمیں اس کو خوش گو قرار دینا چاہیے۔ مسلمان کے نزدیک قطع اور نقصان کا معیار انیوی اور مادی اعتبار سے نہیں ہے بلکہ اخروی اور معنوی اعتبار سے ہے۔ دنیاوی اور مادی اعتبار سے رک کر وہ قربانی اور قرب و غیرہ کے لیے ذر کثیر خرچ کرتا بھی ماں کا ضیاع اور نقصان ہے تو کیا اس مادی نقصان سے ان تمام مادی عبادات کو خیر یاد کیا جائے گا اور جب مسلمان مادی عبادات کو چھوڑنے پر تیار نہیں تو سود کھا کر نقد اور اس کے رسولی شیئہ خیر سے اعانہ جنگ کیسے کیسے تیار ہوسکتے ہیں؟ ایک سچے اور سچے مسلمان کے نزدیک سود چھوڑنے کی وجہ سے روپے کی قدر کا کم ہو جانا خسارہ نہیں ہے بلکہ اصل خسارہ یہ ہے کہ سود دینے کی وجہ سے آخرت پر پاؤں ہانکے۔

دوسرا جواب اس بات کا یہ ہے کہ یہ نقصان دراصل ہماری ایک اجتماعی فعلی کی سزا ہے اور وہ یہ کہ ہم نے اسلامی طریقہ مضاربہ کو رائج نہیں کیا اور اس مادی نظام کے قریباً تمام قوم کو رائج کیا۔ اہل دنیا یہ نہ دیکھ رہے ہیں۔ اگر کوئی دنیا زد شخص اپنی تمام عمر کو چنگ کسی شخص کے ساتھ مضاربہ میں لگا دے تو دوسرا شخص اس کا تمام روپیہ ہشتم کر جائے گا۔ اگر

بینک میں روپیہ بھڑا رہتا ہے۔ لگاتار بینک کا بھی فائدہ نہ ہوا اور منہا بک کا بھی دسٹین بینک چونکا ایک سو پچیس لاکھ روپے ہزار روپے ہزار روپے ہزار روپے ہزار روپے کے بجائے مختلف کاروبار میں سود کی شرح پر لگاتا ہے۔ مگر یہ ہے کہ اب ٹوٹ چھوٹوں پر زور دے رہے ہیں کہ وہ اپنے روپیہ منہا رہت ہو یا کریں۔ وہاں میں اس وقت ستر (۷۰) کے قریب بینک اور مابقی ادارے ہیں جو غیر سودی بنیادوں پر کاروبار کرتے ہیں۔ بینک بھی زیادہ نقصان کھاتے ہیں اور لوگوں کو بھی تنگیوں کے درپے منہا رہت ہیں وہ یہ لگاتار فائدہ دے رہے ہیں۔

سود کے مختلف مفاد سہ:

سود کے اخذاتی، تمدنی، معاشی اور اجتماعی قسم کے بہت سے مفاد ہیں۔ آپ اخذاتی اور معاشرتی کے نقطہ نظر سے دیکھیں تو ان کے اخذاتی اور معاشرتی جوہر اس نسبت ہے اور اگر کوئی شے ہمارے اس جوہر کو نقصان پہنچائے تو وہ ہمارے حق میں قابلِ ترک ہے خواہ کسی دوسرے پہلو سے اس میں کتنے ہی فوائد کیوں نہ ہوں۔ اب اگر آپ سود کا نفسیاتی تجزیہ کریں تو آپ کو فوراً محسوس ہو جائے گا کہ وہ پیدائش کے لیے خواہش سے نکلنے والی اور کاروبار کے مختلف مرحلوں تک پوری ذہنی قوت اور فنی جہازیں، جہازیں، بجلی، بلڈنگ، گولی اور زرہتی جیسی خدمات و ذیلی کے زیر اثر جاری رہتا ہے اور پھر پھر آدھی اس کاروبار میں آگے بڑھتا ہے یہی خدمات و ذیلی اس کے اندر نشوونما پاتی جاتی ہیں۔

تمدنی حیثیت سے پہلی نفعی میں ایک شخص بنوئی جان سکتا ہے کہ جس معاشرے میں وہ رہتا ہے دوسرے کے ساتھ جو فرضی کا معاملہ کریں۔ کوئی اپنی ذاتی غرض اور ذاتی فائدہ کے بغیر کسی کے کام نہ آئے ایک کی حادثات متعدی دوسرے کی نفع اندوزی کا موقع بن جائے اور ہمارے دوسرے ہمارے حقوق کے متوازن ادارہ جات منہا ہونے کی ضد ہو جائے یہ معاشرہ کبھی بھی مضبوط رہ سکتا نہیں ہو سکتا۔ اس کے علاوہ بیوشہ اعتبار پر انسانی دنیا کی طرف سے نکل رہی ہے اور اگر دوسرے اسباب بھی اس صورت حال کے لیے ہمارے ہمارے جائیں تو اسے معاشرے کے اجزاء کا باہم تہہ دم نہ ہو جائے گا یہی مشکل نہیں ہے۔ اس کے

برعکس جس معاشرے کا اجتماعی انہام آپس کی بھرداری پر مبنی ہو جس کے افراد ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی اور فراخ حوصلگی کا معاملہ کریں جس میں ہر دوسرے شخص کی امتیاز کے موقع پر فراخ دلی کے ساتھ مدد کا ہاتھ بڑھائیں اور جس میں ماں دار اور سرمایہ داروں کا دار و درجہ امتیاز کے ساتھ بھرا دیا جائے نہ کہ ان کے لئے مخصوص ہو جائے۔ یہی معاشرہ ہی ہے جس کا مقصد انسان کا فلاح ہے۔ اس معاشرے میں آپس کی محبت اور خیر خواہی اور باہمی دلچسپی نشرو نما پائے گی۔ اس کے اجزاء ایک دوسرے کے ساتھ پیوستہ اور ایک دوسرے کے پیشانیوں پر ہوں گے اس میں اندرونی نزاع اور تضاد کم ہو جائے گا۔ اس میں باہمی تعاون اور خیر خواہی کی وجہ سے ترقی کی رفتار پہلے معاشرے کی بہ نسبت زیادہ تیز ہوگی۔

ایسا ہی حال بین الاقوامی تعلقات کا بھی ہے۔ ایک قوم دوسری قوم کے ساتھ فیاضی اور بھرداری کا معاملہ کرے اور اس کی مصیبت کے لیے کھلے دل سے تعاون کا ہاتھ بڑھائے ممکن نہیں ہے کہ دوسری طرف سے اس کا جواب محبت اور شکرگزاری اور تحفظ نہ خیر خواہی کے سوا کسی اور صورت میں ملے۔ اس کے برعکس وہی قوم اگر اپنی بھلائی کے لیے تو یہ ساتھ خود غرضی اور تنگ دلی کا برتاؤ کرے اور اس کی مشکلات کا نہ جائز فائدہ اٹھانے تو یہ ہو سکتا ہے کہ مال کی صورت میں وہ بہت کچھ دے سکے اور نفع اس سے حاصل کرے لیکن یہ کسی طرح ممکن ہی نہیں کہ پھر اپنے اس شایاں قسم کے برائی کے لیے اس قوم کے دل میں کوئی احساسِ محبت اور بھرداری اور خیر خواہی رو جائے۔

سو اگر معاشی پہلو پر نگاہ ڈالی جائے تو اس میں بھی بہت سے نقصانات مضمر ہیں۔ سود کا تعلقی معاشی زندگی کے ان معاملات سے ہے جو صرف برصغیر پاک و ہند تک ہی محدود نہیں ہے بلکہ ایک عالمگیر ہے۔ یہ دنیا بھر میں اور بلکے بے درمانا ہے جس میں ملک کی متوسط اور غریب طبقوں کی اکثریت بری طرح پھنسی ہوئی ہے۔ اس کی وجہ سے فلسفہ المعاش کا زلزلہ آج دنیا کا بڑا حصہ مہلک ہمارے منہ پر ہے۔ شب و روز کی زندگی تنگ محنت اور مشقت کے بعد جو تھوڑی سی تنخواہ یا مزدوری ان کو ملتی ہے ان میں سے سود ادا کرنے کے بعد ان کے پاس اتنا بھی نہیں بچتا کہ وہ روایت کی روٹی چلا سکیں۔ یہ چہر صرف یہی نہیں

مکانات کے اخلاق کو ہکا بھکا کر ڈالتا ہے اور انہیں جرائم کی طرف جھکا دیتا ہے، اور صرف یہی نہیں۔ ان کے معیار زندگی کو پست و ران کی اونچائی کے معیار و تعظیم و تزیینت کو پست و ترکر دیتی ہے۔ مکانات کا ایک نتیجہ یہ بھی ہوتا ہے کہ ان کی تعمیر اور پریشانی ملک کے ممالک و مکانات کی قابلیت کا رد کو بہت لگتا دیتی ہے اور جب وہ دیکھتے ہیں کہ ان کی محنت کا پھل دوسرا اس بار بار ہے تو پھر اپنے کام سے ان کی دلچسپی ختم ہو جاتی ہے۔ اس لحاظ سے سودی کاروبار کی یہ قسم صرف ایک ظلم ہی نہیں بلکہ اس میں انسانی مصیبت کا بھی بڑا جزو ملتا ہے۔

اس کا دوسرا معاشی نقصان یہ ہے کہ اس طرح کے طریقہ کار میں ملک کی دی تھی قوت خرید بھی ہونے لگتی ہے اور سودی کاروبار کو کوئی اور شخص جو یہ طریقہ کار شکل میں اور وہ جیتنے والے جانتا ہے۔ نقصان آدھوں کی خرید و فروشی اور کمروں کی خرید و فروشی کی بجائے پہلے ہی تجارتی مصنوعات کے فروغ میں ملتی تھی، اس پر قرضے اچھی آمدنیاں دیکھتے والوں کو یہ راستہ دکھایا کہ وہ خرچہ نہ کریں بلکہ زیادہ سے زیادہ سودی کاروبار کریں۔ اس سے کاروبار کو ایک نقصان اور پہنچا جب اس پر دستبردار ہوئے کہ انھوں نے وہاں غریب آدمیوں کی ہکائی اور قلیل کمزوریوں اور مزدوریوں کی بھٹی میں جو تھوڑی بہت خرید و فروشی ہوئی ہے اس کو بھی وہ اپنی ضروریات زندگی خریدنے میں استعمال نہیں کر پاسکتے بلکہ اس کا بڑا حصہ سودی کاروبار و بینک میں سے ٹیکس جتنا ہے سودی کاروبار میں، ضروریات کی خرید و فروشی میں صرف کرنے کے بجائے سودی کے سرمایہ خرید و فروشی پر صرف چڑھانے میں استعمال کرتا ہے۔ ذرا غور کر کے دیکھیں کہ اگر دیہات میں پانچ کروڑ آدمی بھی ایسے ہوں تو وہاں تو اس سودی کاروبار کو جس سے پختہ ہے میں چھتے ہوں اور دوسرا اس کو بے مہیت ادا کر رہے ہوں تو اس کا مطلب یہ ہے کہ ہر ماہ پچاس کروڑ روپے کا مال فروخت ہونے سے روکا جاتا ہے اور اتنی کمزوری رقم حاشیہ پر ان کی طرف سے چھٹے کے بجائے مزید سودی قرضوں کی تخلیق میں ہر ماہ صرف ہوتی رہتی ہے۔

سوائے انہی غریبوں اور نقصانات کے کہ وہ دوسرے نقصانات کو جو ان کے سامنے نظر آ رہی ہے اپنی مشہور کتاب ”امیلا“ میں ذکر کیا ہے۔ ناواوازیں ان کے فقر و غنا میں

نے اپنی تفسیر کبیر میں بڑی نقیصہ اور سیر حاصل بحث کی ہے، اہل علم ضرور ملاحظہ فرمائیں۔ سو
کے بارہ میں قائم معلوم و اختراعات حضرت مولانا محمد قمر خان صاحب نے بھی اپنے ایک مکتوب
میں بڑی چپے کی باتیں لکھی ہیں جو اہل علم کے پڑھنے کے قابل ہیں۔ خلاصہ ان سب
حضرات کی تحریروں کا یہی ہے کہ سود جس کو زمانہ جاہلیت میں اور اس عہد جدید میں بھی
معیشت کی ترقی کے لیے ضروری قرار دیا جاتا ہے اور پیریم کورٹ میں حکومت کے وکیل نے
بھی یہ بیان دیا تھا کہ پاکستان کی معیشت کیلئے سود نہایت ضروری ہے، وہ اس کے بغیر نہیں
چل سکتی، لیکن تاریخ کے اور اہل اس بات کی شہادت دیتے ہیں کہ ان جو شیخ مسلمانوں کی یہ
بات بالکل غلط ہے۔ اس سود نے آسٹریا کی معیشت کو تباہ کیا، ہنگری کی معیشت پر سود کے
تباہ کن اثرات پڑے (ملاحظہ ہو لنڈن بینک، لندن کا رسالہ، بابت مئی، جون ۱۹۳۸ء،
نویارک ٹائمز، بابت ۱۶ دسمبر ۱۹۹۳ء) پھر بلغاریہ اور رومانیہ کی معیشت پر بھی اس کے نہایت
تباہ کن اثرات پڑے (لندن ٹائمز، بابت ۳۱ اگست ۱۹۳۳ء، ۱۱ اگست ۱۹۳۳ء، ڈیلی میل،
نیمبر ۱۹۳۳ء) سود جس معاشرہ میں بھی ہو گا وہاں دولت سمٹ سنا کر چند ہاتھوں میں چلی
جائے گی اور عوام کی حالت دن بدن بد سے بدتر ہوتی جائے گی۔ اس سلسلہ میں مسٹر جان فری
یولپ کا یہ کتبہ بالکل درست اور صحیح ہے کہ ایسا معاشرہ جو اپنے بینکروں کے حقدار میں ہو اور
ان کی اخلاقی تعلیم کا روادار ہو، باقی رہنے کے قابل نہیں معاشرہ کی خرابیوں کے ذمہ دار یہی
بینک کار ہیں۔ یہ لوگ غریبوں کا استحصال کرتے ہیں اور چند ہاتھوں میں سونا کی موصولہ
افزائی کرتے ہیں۔ چنانچہ پاکستان میں تجارتی بینکوں نے ۳۱ دسمبر ۲۰۰۰ء ختم ہونے والے
سال میں مجموعی طور پر ۷۷ ارب روپے منافع ظاہر کیا جو ۲۰۰۰ء میں ۶۹۶۶ ارب، سنہ ۲۰۰۲ء
میں ۵۱.۱ ارب اور سنہ ۲۰۰۶ء میں ۸۵ ارب ہو گیا اور سنہ ۲۰۰۷ء میں یہ منافع سو ارب سے
بھی بڑھ جائے گا۔ یہ سب رقم سودی نظام کے ذریعہ عوام کا خون چوس کر حاصل کی گئی
ہے۔ اس بے مثال اضافہ کے باوجود کھاتے داروں کو دیئے جانے والے منافع کی شرح
میں مسلسل کمی ہو رہی ہے۔ اس طرح سادہ لوح عوام ایک طرف افراط زر اور دوسری طرف
سودی استحصال کا شکار ہیں۔ مانگیر و فنانسنگ نے معاشرہ کے ہر فرد و قرض میں بنگر دیا ہے۔

حکومت مسکراتی ہے اور خواہمور ہے میں۔

سود کے یہ معاہدہ اور ٹریڈیاں صرف افراد اور بڑی بڑی فیکٹریوں اور تجارتی کمپنیوں ہی تک محدود نہیں بلکہ بین الاقوامی بینکوں اور ورلڈ بینک سے جو ممالک اپنی نام نہاد ترقی کے جو سود پر قرضے لیتے ہیں، وہ ان قرضوں میں اس طرح پھنس جاتے ہیں کہ ساری زندگی اس قرضے کا سودی ٹیکس ادا کر سکتے بلکہ اکثر ملکوں کو جن میں پاکستان بھی شامل ہے، سودی ادا کرنے کے لیے پھر قرضہ لینا پڑتا ہے اور ان کا اصل ذرا ہیں کاہ ہیں رہتا ہے۔

اس وقت دنیا میں دو بڑے ادارے مختلف ملکوں کو سود پر قرض دیتے ہیں۔ قریباً ایک سو اسی سے زائد ملک کسی نہ کسی سطح پر ان دو اداروں (ورلڈ بینک اور آئی ایم ایف) کے زیر اثر ہیں۔ یہ ادارے نہ صرف ملکوں کو کنٹرول کرتے ہیں بلکہ ان کی سیاست، سفارت کاری، ثقافت اور بیوروکریسی پر بھی حکومت کرتے ہیں۔ یہ جس ملک سے ناراض ہو جائیں یا اس ملک کے صاحبان اقتدار ان کی ہاں میں ہاں ملانے لگیں تو وہ ملک سستہ شریعہ ہو جاتا ہے۔ صرف انہی ملکوں کی صنعت و تجارت ترقی کی شاہراہ پر گامزن ہوتی ہے جس ملک کو یہ ترقی کی اجازت دیتے ہیں۔ جب یہ کسی سے خوش ہوتے ہیں تو اس کے لیے اپنی تجویزوں کے منہ کھول دیتے ہیں، اور اگر ناراض ہوتے ہیں تو حکمرانوں کو مجبور کرتے ہیں کہ وہ عام کو مہمائی کی جنگ میں جیس کر دھ دیں ان کے لیے ضروریات زندگی ٹیکس و کاروباری کر دیں۔ بجلی، ٹیکس اور پٹرول میں خاطر خواہ اضافہ کر دیں۔ اس مجبوری دور میں جب ضروریات زندگی گراں اور مہنگی ہوتی ہیں تو عوام جلسوں اور جلوسوں کی شکل میں حکمرانوں کے خلاف اٹھ کھڑے ہوتے ہیں۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ حکمران مسند اقتدار سے جلدی مرغ ہو کر گھر ج بیٹھتا ہے، انکار کرتا ہے تو اسے "ایسٹ" ہونے کی خوشخبری سنا دی جاتی ہے۔ اس کے لیے "نہ" ہائے رفعت نہ پائے مائلان" کا نام معاملہ ہو جاتا ہے۔

آئی ایم ایف (انٹرنیشنل منیٹری فنڈ) کا یہ ادارہ ۱۹۴۵ء میں جنگ عظیم دوم کے ختم ہونے کے بعد وجود میں آیا۔ لیکن جلد ہی اس نے دنیا کے ۱۸۳ ملکوں کو اپنے کئی بیجوں میں جکڑ لیا۔ آئی ایم ایف کے تین مقاصد ہیں۔

- (۱) عالمی تجارت میں توازن پیدا کرنا
- (۲) مختلف ممالک کی کرنسیوں کی شرح تبادلہ طے کرنا
- (۳) کرنسیوں کی قیمت کرنے پر نظر رکھنا

ان تین مقاصد کے باعث اس نے دنیا کی اقتصادیات پر مکمل طور پر قبضہ کر لیا کیوں کہ جب کوئی ملک آئی ایم ایف کا ممبر بنتا ہے تو دستخط کرنے کے بعد اس ملک کی تجارت، اس کی کرنسی کی شرح تبادلہ آئی ایم ایف کے ہاتھ میں چلی جاتی ہے۔ سب اس ملک کا بجٹ، اس کی معاشی پالیسیاں، اس کی صنعتوں، اس کا ٹیکس سسٹم اور اس ملک کی سیاست پر آئی ایم ایف کا اثر انداز ہونا اس کا حتمی حقیقہ ہو جاتا ہے۔ اب یہ مایاتی ادارہ اس ملک کی دولت، اس کے مالیاتی ذخائر، قرضوں کی ترسیل، واپس لینے، صنعت و حرفت، بینکوں، معاشی قوانین اور ملکی پالیسیوں کی نگرانی کرتا ہے۔ کوئی رکن ملک اس کی اجازت کے بغیر کسی قسم کا معاشی رد و بدل نہیں کر سکتا کیوں کہ آئی ایم ایف کے ملازمین تمام ممبروں کی وزارت خزانہ میں بیٹھے ہوتے ہیں۔ تمام سرکاری کارندائے بینا کے ہاتھوں سے نکل کر دوئیں بائیں بنتے ہیں۔ اگر اس ملک کا کوئی فرد کوئی ایسی اصلاح کرتا ہے جس سے بین الاقوامی تجارت یا عالمی تجارت متاثر ہوتی ہے تو فوراً اس کی اطلاع واشنگٹن کر دی جاتی ہے، اور پھر وہاں سے ایک ایسا ٹیلی فون آتا ہے جس سے وہ اصلاح واپس لے لی جاتی ہے یا اس میں واشنگٹن کی مرضی کے مطابق ترمیم کر دی جاتی ہے۔

آئی ایم ایف اور ورلڈ بینک کی ساتھ ساتھ تاریخ میں ایک بھی ملک رہا نہیں جس نے ایک بار ان سے سودی قرض لیا ہو اور اس کے بعد اس سے اس کی جان کمن طور پر بچوٹ مچی ہو۔ یہ ’جکٹوپس‘ (Octopus) کی طرح اس ملک کو اپنی ٹانگوں میں اس خرب پھونٹا ہے کہ وہ ملک اس کے تحت و طاقت کے باوجود اس کے آہنی پنجوں اور مضبوط گرفت سے نہیں نکل سکتا۔

پاکستان کے ذمہ صرف چار اداروں کی جی ایس، آئی ایم ایف، ورلڈ بینک اور اسی سی ڈی کا ۲۶ ہزار تین سو ۹۰ ملین ڈالر قرض ہے جو ۲۲ ارب تین سو نوے ملین ڈالر بنتے ہیں۔

ان سہ اہائیس ارب ڈالر میں تین بڑے بینکوں کے ہم نے ۵ ہزار ۱۳ ملین ڈالر اور ۱۹ ملین ڈالر
 ایران ملک کی سیکورٹیز کی شکل میں ہیں۔ ۲ ہزار ۵۰ ملین تھوڑی قسطیں ہیں جب کہ ۱۵ ہزار
 ملین ڈالر کثیر القسطی وہ ہیں۔ ہم ہر سال ایک ہزار آٹھ سو ۳۳ ملین ڈالر کی قسط ادا کرتے
 ہیں۔ اس میں سے ہم بینکوں کو ایک ہزار چار سو ۱۲ ملین ڈالر دیتے ہیں۔ میورنڈم آئینہ میں
 ۳۰ ہزار ۷۶ ملین ڈالر ہے، ہمیں ڈالر بھرے وہ ہیں جب کہ ہمارے مالیاتی ذخائر (مارچ ۲۰۰۲ء) تین
 ہزار ۹۶۵ ملین ڈالر ہیں۔ ہم ان کی بیرونی میورنڈم آئینہ کو جمع کریں تو ہمارا قرضہ ۳۰ ملین
 ۵۶۸ ملین ڈالر بنتا ہے۔ ان میں سے اگر ہم برآمداتی نکال دیں تو ۳۶ ملین ڈالر سو ملین ڈالر
 بنتے ہیں، جو ظاہر ہے کہ ہمارے جسے ملک کے لیے ادا کرنا ممکن نہیں۔ جتنا ہمارا یہ قرضہ ہے
 اس سے کئی گنا زیادہ ہم آج تک سوڈانی شکل میں ادا کر چکے ہیں لیکن یہ راقضہ وہاں کا وہ ہیں
 ہے، ہم جو کچھ ہر سال دیتے ہیں وہ سود میں بنتا ہے۔

آج دنیا میں روپے کے دریا بہہ رہے ہیں۔ اتنی دولت اس سے قبل بھی نہیں
 ہوئی تھی۔ زمین نے اپنے خزانے باہر نکل دیے ہیں۔ (و انصر جنت الارض انقالھا)
 لیکن اس کے باوجود ہر شخص بے چین اور بے سکون ہے۔ حرص و ہوس دلی میں گھر گئے
 بنوئے ہے۔ وٹ مار کا بازار گرم ہے۔ دیناے ۱۸۳ ملکوں کے عوام کی خون پسینے کی کدالی سود
 میں دی جا رہی ہے اور قرضہ ہے کہ شیطان کی آمت کی طرح بڑھتا ہی چلا جاتا ہے۔ یہ مادی
 بے چینی اس سوڈی وجہ سے ہے جو ختم ہونے کا نام نہیں لیتا اور عوام کا خون چوس چوس کر
 بڑے بڑے سرمایہ داروں کی قوتوں کو سونا کر رہا ہے۔

شریعت اسلامیہ نے اسی وجہ سے نہایت سختی کے ساتھ سود کو زامہ قرار دیا کیوں کہ
 یہ جس فرد یا ملک کو چٹ جائے اس کو پھر کئی صورت میں چھوڑتا اور وہ فرد یا ملک قرض دینے
 والے کا سبب دام غلام بن جاتا ہے۔ وہ قومیں کبھی بھی ترقی کی منازل تک نہیں کر سکتیں جن
 میں سود کا چھن ہو۔ کہا جاتا ہے اور بالکل درست کہا جاتا ہے کہ "کاشت کار و مقرر و مقرر پیدا ہوتا
 ہے، مقرر و مقرر زخم دہر جاتا ہے اور مقرر و مقرر ہی مر جاتا ہے۔"

جب کہ گزشتہ صفحات میں بتایا گیا ہے کہ سود سرمایہ دارانہ نظام کا ایک نہایت اہم

توان ہے۔ تین کل دہشت گردی کے خلاف جنگ کے سامپ دنیا میں جو تین سو امریکہ اور اس کے اتحادی کوششیں اپنی برسوں سے کر رہے ہیں، وہ براہِ عمل سر پہ دارالاندیجینڈے کی تشکیل ہے۔ تین دہشت گردی کا مختصر مکتوب کہ اس سے دہشت گردی میں روز بروز اضافہ ہو رہا ہے۔ دہشت گردی پید ہوئی ہے غربت، افلاس اور بے روزگاری کے خلاف سے محرومی کے باعث۔ انسانی تاریخ میں ایسے واقعات نہ آپ، آپ، وہیں کے جہاں غربت اور فقیہ قہرشی ہوئے ہیں، وہ شراب میں بدل ہو گئے۔ ایسے معشروں کا فقدان ہے جہاں جہاں جہاں نہ ہو اور اس کے ہاں خود امن و سکون پایا جائے۔ جب بھی کسی قوم کو عدل و انصاف کی برکات سے محروم کیا جائے تو اس میں شدت پسندی، دہشت گردی اور انتہا پسندی وغیرہ فطری عمل کے طور پر پیدا ہوتی ہیں۔

سوشلزم کے نقطہ نظر سے بعد امریکہ پر مبنی دنیا کا پتہ ہر ریاست کیا جاتا ہے۔ یہ دارالاندی مکا قائم ہے۔ اس کا مقصد ہے کہ وہی ایک قہرشی ہے کہ دنیا کو سر پہ دارالاندی افلاسی حریت میں جبراً لایا جائے۔ چنانچہ وہ دنیا کے ہر ملک میں دہشت گردی کے خلاف جنگ کے سامپ دہشت گردی پھیلانے اور دنیا کو سر پہ دارالاندی مکتوب کی خوشحالی کر رہا ہے اور اس میں وہ بڑی حد تک کامیاب بھی ہوا ہے۔ سر پہ دارالاندی مکتوب کی اصل بنیاد امیر و غریب کی تفریق ہے۔ چنانچہ اس بارے میں میرا تجویز (Merit! Lvach) اور کیپ جمن (Crimement) کی جون ۲۰۰۶ء کی ایک سروے رپورٹ جو شائع ہوئی ہے، اس میں انکشاف کیا گیا ہے کہ دنیا میں ۸۷ کروڑ افراد ایسے ہیں جن کی دولت کروڑوں ڈالروں کی ہے۔ گزشتہ سانس ان دولت مندوں اور ماں داروں کی تعداد میں ۱۵ کروڑ افراد کا اضافہ ہوا ہے۔ ان ۸۷ کروڑ افراد میں سے ۳۶ کروڑ افراد کا تعلق امریکہ سے ہے۔ ۷۱ کروڑ افراد کا تعلق جرمنی سے، ۴۰ کروڑ افراد کا برصغیر سے، ۳۰ کروڑ افراد کا چین سے، ایک کروڑ افراد کا برازیل سے، ایک کروڑ افراد کا آسٹریلیا سے، ۲۰ کروڑ افراد کا کینیڈا سے اور ۸۳ کروڑ افراد کا اٹلی سے۔

فولبرائن میگزین کی ایک رپورٹ کے مطابق سنہ ۲۰۰۵ء میں دنیا میں عربی افراد کی گھبرست میں ۱۰۴ لاکھ ناموں کا اندازہ ہوا ہے، اور اب دنیا میں یہ تعداد ۲۹۱ ہو گئی

ہے۔ دنیا کے دس امیر ترین اشخاص میں مل ٹینس پہلے نمبر پر، وارن بے دوسرے اور جے رگے تیسرے نمبر پر ہیں۔

امریکہ میں فحاشی کی برائوتوں پر جوہان کی ایک کتاب The Bush Agenda

کے مطابق چوٹی دنیا میں سرمایہ دارانہ نظام کی مکمل اور رفت گزشت امریکہ کے مفاد میں ہے۔ اس کتاب میں لکھا ہے کہ صدر بوش کی پالیسیوں کی وجہ سے امریکہ کی ۲۹ بڑی تیل کمپنیوں نے ۲۰۰۳ء میں ۱۳۳ ارب ڈالر منافع کمایا جبکہ ۲۰۰۲ء میں ۶۸ ارب ڈالر منافع حاصل کیا ہے۔ اس کتاب کے مطابق امریکہ اپنے اس سرمایہ داری نظام کو بڑھانے اور اس کی گرفت مضبوط کرنے کے لیے مشرق وسطیٰ کے تیل اور گیس کے ذخائر پر اپنی کمپنیوں کے ذریعہ کنٹرول کر کے وہاں کی ماریشوں میں امریکی مصنوعات کو فروغ دیتا چاہتا ہے۔ اس سلسلہ میں ایل ایسٹ فوری ٹریڈ ایریا کے نام سے ایک آزادانہ تجارتی زون کو متاثر رہا ہے۔ اس کا مقصد یہ ہے کہ امریکہ عسکری اور معاشی شعبہ حاصل کر کے دنیا میں امن قائم رکھ سکے۔ اب پاکستان اور انجینیر یا بھی امریکہ کے اس ایجنڈے کے پیروکار ہو گئے ہیں کہ دنیا میں سرمایہ دارانہ نظام کو فروغ دیا اور دوسرے چند ہاتھوں میں سمٹ کر رہ جائے اور ساری دنیا کے غریب اور نادار لوگ انا کے رحم و کرم پر چھوڑ دیئے جائیں، ورنہ یہ بات بڑا صاحب عقل و فروغ سمجھ سے باہر ہے کہ کوئی ملک اپنے اور غریب عوام کے سرمایہ سے بے ہوش ہو کر ادا کرے اور اسے بوجے فروخت کر دے جو اسے ہر سال ہر دس روپے کا منافع کماتا کر دے رہے ہوں جیسے پنی فی سی جی اے، جی بی بی، مسٹر سٹریٹس، بنگ، سٹیل ملز وغیرہ۔ یہ ادارے حکومت کے لیے نہایت منافع بخش ہیں لیکن سرمایہ دارانہ نظام کو مضبوط کرنے کے لیے بڑی بے دردی سے نہیں بڑھ کر آ رہا ہے۔

﴿شراکت﴾

وسلام کے ابتدائی دور میں تجارت کی مختلف قسمیں رائج تھیں ان میں شراکت اور مضاربہت کے اصولوں پر بھی تجارت کی جاتی تھی۔ رسول اللہ ﷺ نے نہ صرف شراکت کو پسند فرمایا بلکہ دوسروں کے ساتھ شراکت کی بنیاد پر کاروبار بھی کیا۔ شراکت ہے کیا؟ دو یا دو سے زیادہ افراد کسی کاروبار میں متعین سرمایہ کے ساتھ نفع کے حصول کے لیے کھٹے ہوں اور کاروبار کے نفع نقصان میں پہلے سے طے شدہ نسبتوں کے ساتھ شریک ہوں۔

اسلام میں تجارت میں شراکت کا جواز:

سرکارِ دونا لم یمنعہ کی بکشت کے وقت تجارت کے بہت سے طریقے رائج تھے۔ رسول اللہ ﷺ نے ان میں تمام جائز طریقوں کی ممانعت فرمادی۔ پھر ان میں ان تمام طریقوں کی اعلان فرمادی جو حقوق اور عدل و انصاف کے تقاضوں کے خلاف تھے اور ہر ایسا طریقہ جس میں نزاع یا لٹائی کوئی صورت پیدا ہو یا کسی ایک فریق کا ٹھنڈا اور دوسرے فریق کا سراسر نقصان ہو ان تمام طریقوں کو ناجائز فرما کر ان سے روک دیا گیا۔

رسول اللہ ﷺ نے صنعت و تجارت اور زراعت کے جن طریقوں سے منع فرمایا ان میں تراکیم تجوز لکھیں۔ ان کے مطالبہ سے فقہاء و کرام نے مصانع اور مغاسد کو متعین کیا جو کسی کاروبار کے جائز یا ناجائز ہونے کا باعث تھے۔ ان اسباب کا اطلاق دوسرے معاملات کے بارے میں تحقیق کر کے ان کے جائز یا ناجائز ہونے کا تعین کرنے میں بھی مدد دیتا ہے لہذا کوئی ایسا طریقہ ہے جو سرکارِ دونا لم یمنعہ کے زمانہ میں رائج تھا اور آپ ﷺ نے اس طریقہ کو اختیار کیا یا آپ ﷺ نے اس طریقہ کے بارے میں اپنی پسندیدگی کا اظہار فرمایا یا اس طریقہ سے کسی شخص کو نہ روکا اور نہ ہی اس میں کوئی تبدیلی یا ترمیم تجویز کی تو اسلام کی نگاہ میں وہ طریقہ جائز ہے۔ شراکت کا معاملہ بھی اسی طرح کا ہے کہ سرکارِ دونا لم یمنعہ جب اسلامی ریاست کے سربراہ تھے تو اس زمانہ میں شراکت اور مضاربہت کے تجارتی

طریقے رائے تھے۔ آپ شیخ نے کہا کہ صحابہ کرام جیسیہ ان طریقوں سے تجارت کرتے تھے آپ شیخ نے ان طریقوں پر پسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ ان وجہ سے شراکت اور منصف بہ دونوں شرعی طور پر تجارت کے جائز طریقے ہیں۔ نہ نچہ سرکارِ دو عالم شیخ نے اس سے مروی ہے کہ حق تعالیٰ شانہ فرماتے ہیں کہ جب تک دو شرکاء جس سے کوئی ایک دوسرے کے ساتھ ضمانت نہ کرے جس میں ان دونوں کا تیسرا صحیح بن جاتا ہوں۔ اور نہ جلی حائرا۔

حدیث میں ہے کہ ایک شخص رسول اللہ شیخ نے کے پاس آیا اور عرض کیا کہ میں بازاری کاروبار کرتا ہوں اور میرا ایک شریک (Partner) مسجد میں نماز پڑھتا ہے۔ رسول اللہ شیخ نے فرمایا کہ شاید تیرے کاروبار کی برکت اسی کی وجہ سے ہے۔ (الحمد للہ)

۱۔ سب بن شریک کے ساتھ رسول اللہ شیخ نے فرمایا کہ جس تجارت میں شرکت کی تھی جب مدینہ منورہ میں ان صاحب سے ملاقات ہوئی تو آپ شیخ نے اس کا ذکر فرمایا اور اس شرکت کو پسندیدگی کے ساتھ یاد کیا۔ (مسند احمد ۲/۲۸۷ سند صحیح ۳۰۵۳)

ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ کا چھ ان حصہ داروں کے ساتھ ہوتا ہے جو ایمان وادی سے کام لیں۔ (بخاری)

یہ تو سنی دینی تھے نہیں عقلی لیکن اس سے بھی شراکت کا جو نزاع ہوتا ہے۔

(۱) اگر ایک شخص کے پاس ایک لاکھ روپیہ ہے اور دوسرے سے تجارت لے کر دوا دار کر کے دوا دار کر دے کہ اسے جبکہ دوا دار ایک ایک لاکھ روپیہ ڈال کر دوا دار لکھ سے کوئی کاروبار کریں گے تو ان کو منافع بھی زیادہ ہوگا اور کاروبار بھی بڑے پیمانے پر ہوگا اور ان کو کاروبار میں زیادہ سرمایہ فراہم کرنے میں بھی آسانی ہوگی۔

(۲) یہ بھی ہو سکتا ہے کہ ایک شخص کے پاس سرمایہ موجود ہو لیکن کاروبار کرنے کی پوری صلاحیت اس میں موجود نہ ہو اس وجہ سے ہو سکتا ہے کہ اگر وہ اکیلا کاروبار کرے تو اپنے کاروبار کو بخوبی سمجھ نہ دے لہذا دوسرے فریق کی شراکت سے اس کے لیے کاروبار چالانا بہتر اور مفید ہوگا۔

(۳) موجود زمانے میں ایک آدمی تو معمولی کام بھی نہیں کر سکتا اگر وہ آدمی کسی کاروبار میں شریک ہوں گے تو وہ اتنے کام کر کے اپنے کاروبار کو بخوبی چلا سکیں گے جس سے

شعراء و مہتممی بھی بڑھے اور کاروباری کامیابی کے امکانات بھی روشن آئے۔

شرکت کے شرائط:

فقہاء نے شریعت اسلامیہ کی روشنی میں کاروباری شرکت کی کچھ شرائط بھی لکھی ہیں جن میں اہم شرائط درج آتیں ہیں۔

۱- یا بھی رضامندی:

قرآن و سنت کے مطابق آپس کے لین دین اور شرکت میں یا بھی رضامندی ایک بنیادی شرط ہے۔

۲- فریقین کا بالغ ہونا:

معادہ شرکت کی ایک شرط یہ بھی ہے کہ فریقین بالغ ہوں کیونکہ بالغ ہونے کا معادہ کا اس قبول نہیں ہے۔

۳- عاقل ہونا:

فریقین کا عمر کے لحاظ سے بالغ ہونے کے ساتھ ساتھ ذہنی لحاظ سے بھی بالغ (Mature) اور عاقل ہونا ضروری ہے تاکہ وہ کاروباری معاملات کو بخوبی سمجھ سکیں۔ بچان اور بے عقل کا معادہ شرکت کوئی وزن نہیں رکھتا۔

۴- کاروبار کا جائز ہونا:

پھر جس کاروبار میں شرکت ہو رہی ہے وہ کاروبار بھی شریعت میں جائز ہو۔ حرام اشیاء اور منکرات یا دوسری ناجائز چیزوں کا کاروبار ایسے ہی شرعی طور پر ناجائز ہے لہذا اس میں شرکت بھی ناجائز ہے۔

۵- فریقین کے نفع کا پہلے سے تعین ہونا:

شرکت کیلئے یہ بھی ضروری ہے کہ فریقین کے نفع کا تعین بھی شرکت سے پہلے

طے ہو جائے تاکہ بعد میں کوئی نزاع اور جھگڑا پیدا نہ ہو۔

۶۔ نقصان کی ذمہ داری کا بھی تعین ہو:

کاروبار میں جس طرح نفع کا امکان ہوتا ہے اسی طرح نقصان کا امکان بھی ہوتا ہے۔ نقصان ہونے کی صورت میں فریقین اپنے اپنے سرمایہ کی شرح سے نقصان کو برداشت کریں گے۔

شراکت کی قسمیں:

فقہاء کے نزدیک شراکت کی کئی قسمیں ہیں جو حسب ذیل ہیں۔

۱۔ شراکتِ مملک:

یہ وہ شراکت ہے جس میں دو یا دو سے زائد افراد کسی شے یا جائیداد میں ملکیت کے حقوق رکھتے ہوں اور ملکیت کے حقوق کی بنیاد پر شریک ہوئے ہوں۔ یہ شراکت دو طرح سے ہو سکتی ہے جبری شراکت یعنی جس میں انسان کا اپنا اختیار نہیں ہوتا اور دوسرے کے ساتھ شریک ہوتا ہے دوسری قسم اختیاری شراکت کی ہے جس میں ایک فریق دوسرے فریق کے ساتھ اپنے اختیار اور اپنی مرضی سے شریک ہوتا ہے۔

۲۔ شراکتِ عقود:

یہ وہ شراکت ہے جس میں دو فریق ایک دوسرے کے ساتھ معاہدہ کر کے شریک ہوتے ہیں۔ فقہاء اس کی تین قسمیں بیان کرتے ہیں۔

(۱) شراکتِ مال (۲) شراکتِ ابدان (۳) شراکتِ وجوہ۔

بھران میں سے ہر ایک قسم و پھر دو حصوں میں منقسم کیا گیا ہے۔

(۱) شراکتِ المفادضہ (۲) شراکتِ العنان۔

۱۔ شراکتِ مال:

اس شراکت میں دو یا دو سے زائد فریق معین مال کے ساتھ منافع کمانے کی غرض

سے ایک دوسرے کے ساتھ منافع کی نسبت ملے کر کے شریک ہوتے ہیں اس کی جیسے تالیف
کیا ہے دو اقسام ہیں۔ (۱) شرکت مفاد خدہ (۲) شرکت عثمان۔

شرکت مفاد خدہ:

شرکت مفاد خدہ میں دو یا دو سے زائد فریق مساوی بنیادوں پر ایک دوسرے کے
ساتھ شراکت کرتے ہیں۔ فن کی شرائط حسب ذیل ہیں۔

- (۱) فریقین کا نقد سرمایہ مساوی ہو۔
- (۲) ہر فریق دوسرے کا نمائندہ ہو۔
- (۳) فریقین عاقل بیوں، یا گل اور نا سمجھ نہ ہوں۔
- (۴) فریقین بالغ ہوں، نابالغ اور بچے نہ ہوں۔
- (۵) آزاد ہوں غلام نہ ہوں۔
- (۶) دونوں ایک ہی مذہب سے تعلق رکھتے ہوں۔
- (۷) ہر فریق دوسرے فریق کی ذمہ داری پر اپنے معاملات اور عمل کیسے جواب دہ ہو۔
- (۸) نفع و نقصان مساوی بنیادوں پر تقسیم ہوگا۔

علماء نے لکھا ہے کہ شرکت کی ایک اختصاتی شکل شرکت مفاد خدہ ہے اس میں
شرکاء اپنے تمام سرمایہ کے ساتھ کاروبار میں شریک ہوتے ہیں لیکن ان سرمایوں کا ہر قسم
مساوی ہونا ضروری ہے۔ خسارہ کی صورت میں شرکاء کی ذمہ داری غیر متحد ہوتی ہے۔ نفع
کی صورت میں ہر شریک کو برابر برابر حصہ ملتا ہے۔ شرکت کی اس شکل کو صرف نقد منفعی میں متعلق
قرار دیا گیا ہے۔ [فصلی کیلئے مفاد خدہ، مدنی، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱۴۵۱، ۱۴۵۲، ۱۴۵۳، ۱۴۵۴، ۱۴۵۵، ۱۴۵۶، ۱۴۵۷، ۱۴۵۸، ۱۴۵۹، ۱۴۶۰، ۱۴۶۱، ۱۴۶۲، ۱۴۶۳، ۱۴۶۴، ۱۴۶۵، ۱۴۶۶، ۱۴۶۷، ۱۴۶۸، ۱۴۶۹، ۱۴۷۰، ۱۴۷۱، ۱۴۷۲، ۱۴۷۳، ۱۴۷۴، ۱۴۷۵، ۱۴۷۶، ۱۴۷۷، ۱۴۷۸، ۱۴۷۹، ۱۴۸۰، ۱۴۸۱، ۱۴۸۲، ۱۴۸۳، ۱۴۸۴، ۱۴۸۵، ۱۴۸۶، ۱۴۸۷، ۱۴۸۸، ۱۴۸۹، ۱۴۹۰، ۱۴۹۱، ۱۴۹۲، ۱۴۹۳، ۱۴۹۴، ۱۴۹۵، ۱۴۹۶، ۱۴۹۷، ۱۴۹۸، ۱۴۹۹، ۱۵۰۰، ۱۵۰۱، ۱۵۰۲، ۱۵۰۳، ۱۵۰۴، ۱۵۰۵، ۱۵۰۶، ۱۵۰۷، ۱۵۰۸، ۱۵۰۹، ۱۵۱۰، ۱۵۱۱، ۱۵۱۲، ۱۵۱۳، ۱۵۱۴، ۱۵۱۵، ۱۵۱۶، ۱۵۱۷، ۱۵۱۸، ۱۵۱۹، ۱۵۲۰، ۱۵۲۱، ۱۵۲۲، ۱۵۲۳، ۱۵۲۴، ۱۵۲۵، ۱۵۲۶، ۱۵۲۷، ۱۵۲۸، ۱۵۲۹، ۱۵۳۰، ۱۵۳۱، ۱۵۳۲، ۱۵۳۳، ۱۵۳۴، ۱۵۳۵، ۱۵۳۶، ۱۵۳۷، ۱۵۳۸، ۱۵۳۹، ۱۵۴۰، ۱۵۴۱، ۱۵۴۲، ۱۵۴۳، ۱۵۴۴، ۱۵۴۵، ۱۵۴۶، ۱۵۴۷، ۱۵۴۸، ۱۵۴۹، ۱۵۵۰، ۱۵۵۱، ۱۵۵۲، ۱۵۵۳، ۱۵۵۴، ۱۵۵۵، ۱۵۵۶، ۱۵۵۷، ۱۵۵۸، ۱۵۵۹، ۱۵۶۰، ۱۵۶۱، ۱۵۶۲، ۱۵۶۳، ۱۵۶۴، ۱۵۶۵، ۱۵۶۶، ۱۵۶۷، ۱۵۶۸، ۱۵۶۹، ۱۵۷۰، ۱۵۷۱، ۱۵۷۲، ۱۵۷۳، ۱۵۷۴، ۱۵۷۵، ۱۵۷۶، ۱۵۷۷، ۱۵۷۸، ۱۵۷۹، ۱۵۸۰، ۱۵۸۱، ۱۵۸۲، ۱۵۸۳، ۱۵۸۴، ۱۵۸۵، ۱۵۸۶، ۱۵۸۷، ۱۵۸۸، ۱۵۸۹، ۱۵۹۰، ۱۵۹۱، ۱۵۹۲، ۱۵۹۳، ۱۵۹۴، ۱۵۹۵، ۱۵۹۶، ۱۵۹۷، ۱۵۹۸، ۱۵۹۹، ۱۶۰۰، ۱۶۰۱، ۱۶۰۲، ۱۶۰۳، ۱۶۰۴، ۱۶۰۵، ۱۶۰۶، ۱۶۰۷، ۱۶۰۸، ۱۶۰۹، ۱۶۱۰، ۱۶۱۱، ۱۶۱۲، ۱۶۱۳، ۱۶۱۴، ۱۶۱۵، ۱۶۱۶، ۱۶۱۷، ۱۶۱۸، ۱۶۱۹، ۱۶۲۰، ۱۶۲۱، ۱۶۲۲، ۱۶۲۳، ۱۶۲۴، ۱۶۲۵، ۱۶۲۶، ۱۶۲۷، ۱۶۲۸، ۱۶۲۹، ۱۶۳۰، ۱۶۳۱، ۱۶۳۲، ۱۶۳۳، ۱۶۳۴، ۱۶۳۵، ۱۶۳۶، ۱۶۳۷، ۱۶۳۸، ۱۶۳۹، ۱۶۴۰، ۱۶۴۱، ۱۶۴۲، ۱۶۴۳، ۱۶۴۴، ۱۶۴۵، ۱۶۴۶، ۱۶۴۷، ۱۶۴۸، ۱۶۴۹، ۱۶۵۰، ۱۶۵۱، ۱۶۵۲، ۱۶۵۳، ۱۶۵۴، ۱۶۵۵، ۱۶۵۶، ۱۶۵۷، ۱۶۵۸، ۱۶۵۹، ۱۶۶۰، ۱۶۶۱، ۱۶۶۲، ۱۶۶۳، ۱۶۶۴، ۱۶۶۵، ۱۶۶۶، ۱۶۶۷، ۱۶۶۸، ۱۶۶۹، ۱۶۷۰، ۱۶۷۱، ۱۶۷۲، ۱۶۷۳، ۱۶۷۴، ۱۶۷۵، ۱۶۷۶، ۱۶۷۷، ۱۶۷۸، ۱۶۷۹، ۱۶۸۰، ۱۶۸۱، ۱۶۸۲، ۱۶۸۳، ۱۶۸۴، ۱۶۸۵، ۱۶۸۶، ۱۶۸۷، ۱۶۸۸، ۱۶۸۹، ۱۶۹۰، ۱۶۹۱، ۱۶۹۲، ۱۶۹۳، ۱۶۹۴، ۱۶۹۵، ۱۶۹۶، ۱۶۹۷، ۱۶۹۸، ۱۶۹۹، ۱۷۰۰، ۱۷۰۱، ۱۷۰۲، ۱۷۰۳، ۱۷۰۴، ۱۷۰۵، ۱۷۰۶، ۱۷۰۷، ۱۷۰۸، ۱۷۰۹، ۱۷۱۰، ۱۷۱۱، ۱۷۱۲، ۱۷۱۳، ۱۷۱۴، ۱۷۱۵، ۱۷۱۶، ۱۷۱۷، ۱۷۱۸، ۱۷۱۹، ۱۷۲۰، ۱۷۲۱، ۱۷۲۲، ۱۷۲۳، ۱۷۲۴، ۱۷۲۵، ۱۷۲۶، ۱۷۲۷، ۱۷۲۸، ۱۷۲۹، ۱۷۳۰، ۱۷۳۱، ۱۷۳۲، ۱۷۳۳، ۱۷۳۴، ۱۷۳۵، ۱۷۳۶، ۱۷۳۷، ۱۷۳۸، ۱۷۳۹، ۱۷۴۰، ۱۷۴۱، ۱۷۴۲، ۱۷۴۳، ۱۷۴۴، ۱۷۴۵، ۱۷۴۶، ۱۷۴۷، ۱۷۴۸، ۱۷۴۹، ۱۷۵۰، ۱۷۵۱، ۱۷۵۲، ۱۷۵۳، ۱۷۵۴، ۱۷۵۵، ۱۷۵۶، ۱۷۵۷، ۱۷۵۸، ۱۷۵۹، ۱۷۶۰، ۱۷۶۱، ۱۷۶۲، ۱۷۶۳، ۱۷۶۴، ۱۷۶۵، ۱۷۶۶، ۱۷۶۷، ۱۷۶۸، ۱۷۶۹، ۱۷۷۰، ۱۷۷۱، ۱۷۷۲، ۱۷۷۳، ۱۷۷۴، ۱۷۷۵، ۱۷۷۶، ۱۷۷۷، ۱۷۷۸، ۱۷۷۹، ۱۷۸۰، ۱۷۸۱، ۱۷۸۲، ۱۷۸۳، ۱۷۸۴، ۱۷۸۵، ۱۷۸۶، ۱۷۸۷، ۱۷۸۸، ۱۷۸۹، ۱۷۹۰، ۱۷۹۱، ۱۷۹۲، ۱۷۹۳، ۱۷۹۴، ۱۷۹۵، ۱۷۹۶، ۱۷۹۷، ۱۷۹۸، ۱۷۹۹، ۱۸۰۰، ۱۸۰۱، ۱۸۰۲، ۱۸۰۳، ۱۸۰۴، ۱۸۰۵، ۱۸۰۶، ۱۸۰۷، ۱۸۰۸، ۱۸۰۹، ۱۸۱۰، ۱۸۱۱، ۱۸۱۲، ۱۸۱۳، ۱۸۱۴، ۱۸۱۵، ۱

- (۱) فریقین کے سرمایہ کی نسبتیں مختلف ہوتی ہیں۔
- (۲) بچے اور بڑے ہٹ اور نا پاٹ کے درمیان شراکت ہوتی ہے۔
- (۳) ان میں دونوں فریقوں کے مہذب کا یہاں، دونا ضرور، ہی نہیں، ہمسایان اور کافر بھی شریک ہوتے ہیں۔
- (۴) شراکت مال میں چاہے کون سے اتھوڑ اور تعریف کے الغیہ راستہ، دو کاروبار کے معاہدات میں نہ ہو، یعنی شریک اور شریکین مختلف ہو سکتی ہیں۔ سرمایہ کا مساوی اور یکساں ہونا ضروری نہیں۔
- (۵) مواقع کی تقسیم سرمایہ (Capital) کے تناسب سے نہیں بلکہ آپس میں حصہ و شریکوں کے حقائق کی بنیاتی ہے۔
- (۶) نقصان میں شراکت فریقین کے سرمایوں کی اہمیت سے ہوگی۔

(ب) شراکت اعلیٰ:

شراکت کی یہ قسم دو یا دو سے زائد فریقوں کے درمیان ہوتی ہے۔ یہ شراکت باہموں سے کام کرنے والے کارندوں کے درمیان ہوتی ہے۔ اس وجہ سے اس کو شریکۃ الہ نامع بھی کہتے ہیں جیسے روایتی اور بار کے مین یا لوہار اور وہار کے درمیان۔ اس شرکت کی بھی دو اقسام ہیں۔

(۱) شرکت من و منہ (۲) شرکت ممان

(ج) شرکت الوجود:

اس شرکت میں دو فریق ایک دوسرے کے ساتھ شرکت کا معاملہ اس طریق کرتے ہیں کہ ان میں سرمایہ کا ملل دخل نہیں ہوتا بلکہ ایک فریق یا کمپنی اپنے اثر و رسوخ استعمال کرتی ہے اور دوسرا فریق یا فرما اپنے اثر و رسوخ کی بنیاد پر ادھار مال خرید و راستہ مارٹ میں نقد فراہم کرتی ہے ایسی فرم یا ادارہ کے ساتھ شراکت ”شرکتہ الوجود“ کہلاتی ہے۔ حوائج میں شراکت اعلان اور شراکت الوجود دونوں طریقے شرکت نامہ لڑتے ہیں۔

شرکت متعلقہ شراکت دار چھوٹے بہت کم ہیں۔ اس لیے یہ طویل عرصہ تک جاری نہیں رہ سکتی۔ کاروباری اور مالیاتی حالات تجارتی سے تبدیل ہوتے ہیں اس لیے ان کے منافع کاروبار میں بھی تبدیلیوں کی ضرورت واقع ہوتی ہے۔ ان شرکاء متعلقہ شراکت دار سے غیر چھوٹے ہونے کے باعث شرکت کا زیادہ امدان آمدنیوں و قرضوں میں گرتا رہتا ہے۔ شرکاء انصاف جو کہ کم فائدہ، کم ترادید کا خواہش رکھتے ہیں ان میں صرف ایک شریک پر فائدہ کا اختلاف ہے۔ بلکہ فائدہ کا کہہ سکتے ہیں کہ کوئی شریک دوسرے کے عمل سے بہتر میں نقصان کی آگاہی یا ازاد کاروبار نہیں ہے۔ اس وجہ سے یہ فائدہ ہے کہ ان کا مطالبہ پھیلنا یا سیر کرنا ہے اور لہذا کاروبار شریک کرنا تو یہ مطلب پر انہیں ہوتا ہے کہ ان فائدہ کا تقاضا ہے کہ ان کے منافع کے تقاضا یعنی چاروں کی بات اور کام کے ہیں۔ اس لیے شرکاء انصاف میں تمام حصہ دار متصرف کے اختیار رکھتے ہیں۔ اس صورت میں اگر کاروبار غیر منصفانہ ہو جائے ہے۔ وہ ان میں شرکاء انصاف کی ایک شراکت ہے کہ ہر فریق دوسرے کا فائدہ دے گا۔ یہ شراکت منصفانہ یا شریک کی صورت میں جاری نہیں ہوتی اس لیے ہر فریق اپنی شراکت داری اور منافی نہیں ہے۔

پہلے شراکت کی دو پرانی اور قدیم قسم ہیں جن کا نام فائدہ داری کہتے ہیں۔ اس سے نہیں فائدہ داری کی شراکت کی جدید قسم ہیں جن کا نام محدود و منصفانہ کہتے ہیں۔ اس میں ہے۔ ان میں سے مشہور شراکت داری سب ہیں۔

(۱) کاروباری شراکت (Partnership)

(۲) محدود کمپنیاں (Limited Companies)

(۳) مشترکہ سرمایہ کی کمپنیاں (Joint stock Companies)

(۴) انجمن بائے امداد یا سہمی (Cooperative Societies)

شرکاء کے احکام

فائدہ داری کے لحاظ سے شراکت کے مندرجہ ذیل احکام ہیں۔

۱- نفع کی تقسیم:

کاروبار میں نفع ہونے کی صورت میں وہ نفع مندرجہ ذیل امور کو پیش نظر رکھ کر فریقین میں تقسیم ہوگا۔

(۱) نفع کی تقسیم فریقین کے مابین ہے شدہ نسبتوں کے حساب سے ہوگی اور ہر فریق کا حصہ فیصد یا نسبت کی صورت میں متعین کیا جائے گا اور کسی فریق کے لئے نفع میں کوئی رقم پہلے سے متعین نہیں کی جائے گی۔

(۲) نفع کی تقسیم میں فریقین کا سرمایہ، عملی شمولیت اور ذمہ داری کے پیش نظر نفع کی نسبت متعین کی جائے گی البتہ ان باتوں کو نظر انداز کر کے بھی نفع کی تقسیم کی جاسکتی ہے۔

(۳) سرمایہ کاروں کے باوجود نفع کی نسبتیں مختلف ہو سکتی ہیں۔

(۴) حسابات کرتے وقت پہلے اصل سرمایہ بخندہ کیا جائے گا۔ اس کے بعد فاضل رقم کو دیکھا جائے گا۔ اگر رقم بھی تو منافع اور اصل سرمایہ اگرچہ وراندہ ہو تو نقصان۔

(۵) مسلسل جاری کاروبار میں نقصانات کا ازالہ آئندہ ہونے والے منافع سے کیا جاسکتا ہے۔

(۶) کاروبار کے نفع کے حق دار اور نفع کے مالک اس وقت قرار پائیں گے جب اصل سرمایہ مالکان سرمایہ کو واپس مل جائے۔ مالکان کا اپنے سرمایہ پر قبضہ عملی ہو سکتا ہے اور قانون بھی۔

۲- نقصان کی ذمہ داری:

یہ تو منافع کی تقسیم کا معاملہ تھا لیکن کاروبار میں نقصان کا احتمال بھی ہو سکتا ہے اور نقصان کہتے ہیں اصل سرمایہ کے ڈوب جانے والے حصہ کو۔ نقصان کی ذمہ داری کے سلسلہ میں مندرجہ ذیل امور پیش نظر رکھے جائیں گے۔

(۱) نقباء کے نزدیک نقصان ہمیشہ کاروبار میں لگے ہوئے سرمایہ کی نسبت سے تقسیم کیا

چمکے گا۔ کوئی صاحب سرباپا اپنے بھتیجے کے قصص کی ذمہ داری سے نہیں بچ سکتا۔

(۲) جس فریق نے کاروبار میں سرمایہ نہ لگا دیا وہ اس کو قصص اور اجازت نہیں کرنا چاہیے۔
کہ مفسدانیت میں ہوتا ہے۔

(۳) مفسس ہونے والے قصص کو آئندہ ہونے والے مفسس سے بدتر بن چکی کیا جاسکتا ہے اور اس طریقے سے قصص کا ازاد کیا جاسکتا ہے۔

شراکت کی ذمہ داریاں اور حقوق:

(۱) ایک فریق شرائط دوسرے فریق کی اجازت سے (اجازت نہائی ہو یا تحریری تین تحریری بہتر ہے) دوسرے کو ان کے ساتھ شرائط یا مضامین کا موجد کر سکتا ہے تاکہ تجارت اور کاروبار کو وسعت دی جاسکے یا آسانی کے ساتھ کاروباری محالات کو نمایاں کئے۔

(۲) مشترکہ سرمایہ میں کوئی فرد یا افراد شریک کی اجازت کے بغیر نہ تو قرض لے سکتے ہیں اور نہ ہی مشترکہ کاروبار کے لیے قرض لے سکتے ہیں۔

(۳) اگر دوسرے شریک، منہج ترین قوم شریک کاروبار کو ان اجازت فروخت کرنے کی اجازت ہے۔

(۴) مشترکہ کاروباری ادارہ کوئی طرف سے نو مار خریدی جانے والی اشیاء اور خدمات کی قیمت ادا دیا جتنی کی قیمت سے زیادہ نہ ہو۔ ایسا کرنے سے تمام شریک کی رضامندی ضروری ہے۔

(۵) شراکت میں کوئی فریق دوسرے شریک کی اٹھائی ہوئی مالی ذمہ داریوں کا تکفل اور ضامن نہیں ہوتا سوائے اس کے کہ تمام شریک کی اجازت سے ایسا کیا گیا ہو۔

شراکت کی مدت:

(۱) کوئی فریق بھی یہ پورا پورا حق رکھتا ہے کہ شراکت کے مابین کو جب یہ ہے مقصود

کر دے۔ دو سے زید و افراد کی شراکت کی صورت میں دیگر فریق معاہدہ کو برقرار رکھ سکتے ہیں۔

- (۲) شراکتی کاروبار ایک مقررہ مدت کیلئے بھی کیا جاسکتا ہے۔
- (۳) کسی ایک شریک کاروبار کے مرنے کی صورت میں شراکت ختم ہو جاتی ہے البتہ دو سے زید و افراد کی شراکت کی صورت میں اسے جاری بھی رکھا جاسکتا ہے۔

شراکت کی منسوخی:

جس طرح شراکت کا معاہدہ قائم ہوتا ہے اسی طرح مندرجہ ذیل صورتوں میں شراکت کا معاہدہ منسوخ بھی ہو جاتا ہے۔

- (۱) فریقین میں سے ایک فریق کاروبار میں سے طبعی یا اختیاری کر لے۔
 - (۲) فریقین میں سے ایک کی موت واقع ہو جائے۔
 - (۳) ایک یا دونوں فریق شراکت دہنی طور پر معذور ہو جائیں مثلاً بالکل پاگل ہو جائیں یا کسی حادثہ میں اپنی یادداشت کھو بیٹھیں۔
 - (۴) کسی ایک فریق یا فریقین کو اپنے حصہ کے قانونی استعمال سے روک دیا جائے۔
- موجودہ دور میں کاروبار اکثر و بیشتر لمبے عرصہ تک چلتے ہیں اور ان کی منسوخی درج ذیل وجوہ کی بناء پر ہوتی ہے۔

- (۱) حکومت کاروبار کو سرکاری ملکیت میں لے لے یعنی نیشنلائز کرے۔
- (۲) حکومت اس کاروبار کو جبراً روک دے۔
- (۳) کسی عدالتی فیصلہ یا عدالتی کارروائی کی بناء پر کاروبار کو روک دیا جائے۔
- (۴) کاروباری شرکاء کی اکثریت کو کاروبار کو ختم کرنا چاہے یا معاہدہ شراکت کو منسوخ کرنا چاہے۔

شراکت اور صنعتی کاروبار:

ہماری فقہ کی کتابوں میں صنعتی کاروبار کے سلسلہ میں کوئی مباحث نہیں ہیں

کیونکہ اس زمانہ میں اتنے بڑے بڑے صنعتی پونٹس نہیں ہوتے تھے۔ یہ سارے صنعتی پونٹس صنعتی انقلاب کے بعد وجود میں آئے لیکن اسلام میں کاروبار کی ہر وہ شکل جو کسی شخص کے لیے انفرادی طور پر جائز ہے اس میں شراکت بھی جائز ہے۔ جب عام کاروبار میں شراکت جائز ہے تو صنعتی کاروبار کی تنظیم و تدبیر بھی شراکت کی بنیاد پر ہو سکتی ہے۔ جب اس کی یہ ہے کہ

(۱) متعدد فقہائے کرام کے نزدیک صنعتی کاروبار بھی دوسری انسانی ضروریات کی طرح فرض کفایہ ہے لہذا جن اعمال کی انجام دہی کی ضرورت ہے اس میں اشتراک عمل ضروری نہ بھی ہو تو جائز ہے۔

(۲) موجودہ زمانے میں تجارت اور صنعتی کاروبار کیلئے بہت زیادہ سرمایہ کی ضرورت ہوتی ہے جس کی فراہمی ایک فرد کیلئے ممکن نہیں ہوتی لہذا سرمایہ دار لوگ آپس میں تعاون کر کے شراکت کی بنیاد پر سرمایہ حاصل کرتے ہیں۔

(۳) غیر سودی معیشت میں سرمایہ کے حصول کا ذریعہ شراکت یا سفاربت ہے۔ اس لیے بھی صنعتی پونٹس میں شراکت جائز ہے۔

اس طرح حصص کے ذریعہ کسی ایسے صنعتی کاروبار میں شراکت جائز ہے جو حرام اشیاء اور خدہ دہی کی پیداوار اور لین دین نہیں کرتا۔ غیر سودی بینک کاری کا مضبوط ڈھانچہ شراکت اور سفاربت کی بنیاد پر استوار کیا جاسکتا ہے۔

﴿مضاربت﴾

اپنے سرمایہ کو نفع آدر کاروبار اور تجارت میں لگانے کی ایک شکل مضاربت ہے۔ مضاربت کا لفظ "غرب" سے مشتق ہے جس کے معنی سفر کے ہیں۔ تجارت میں عموماً مسافر و پیشکش ہوتا ہے۔ علامہ ازہرین یہ لفظ "ضرب فہی الارض" سے ماخوذ ہے جس سے مراد ہے زمین کے طول و عرض میں سفر کرتا ہے جس کا اخلاق مضاربت کے معاملہ میں مضارب کی رب المال کے سرمایہ کے ساتھ جدوجہد پر ہوتا ہے۔ مضاربت کے لیے دوسری اصطلاح "قرض" اور "مقارضہ" استعمال ہوتی ہے جو قرضہ سے ماخوذ ہے۔ قرضہ کا معنی ہے کائنات مضاربت میں اس سے مراد یہ ہے کہ ایک سرمایہ دار آدنی سے بچا بچا کر (کات کات کر) کچھ سرمایہ جمع کرتا ہے اور اسے کاروبار میں لگاتا ہے جب کہ مضارب منافع میں سے حصہ "رب المال" (صاحب سرمایہ) کو دیتا ہے۔ فقہ حنفی اور فقہ حنبلی میں ایسے کاروبار کیلئے "مضاربت" کی اصطلاح استعمال کی جاتی ہے جب کہ فقہ شافعی اور فقہ مالکی میں "قرض" کی اصطلاح استعمال ہوتی ہے۔

اس کی تعریف فقہاء کے نزدیک یہ ہے کہ ایک اپنے سرمایہ کو کسی کاروباری شخص کے سپرد کر دے۔ صاحب سرمایہ صرف سرمایہ فراہم کرتا ہے اور دوسرا کاروباری فریق اس سرمایہ کے ذریعہ کاروبار چلاتا ہے۔ یہ مضاربت کی سادہ ترین شکل ہے جس میں ایک شریک صرف سرمایہ فراہم کرتا ہے جب کہ دوسرا فریق صرف کاروباری جدوجہد کرتا ہے۔ کاروبار کے اس حریقہ سے اگر کاروبار میں نفع ہوگا تو دونوں فریق اس نفع میں طے شدہ نسبتوں کے مطابق حصہ دار ہوں گے اور اگر کاروبار میں نقصان ہوگا تو اس مالی نقصان کو سرمایہ لگانے والا برداشت کرے گا۔ کاروباری فریق کو یہ نقصان ہوگا کہ اس کی جدوجہد اور حق و کوشش بے ثمر رہی اور اسے اس کا کوئی صلہ اور فائدہ نہ ملا۔ کسی فریق کے حق میں بہر صورت کسی متعین رقم کی ادائیگی کا معاہدہ نہیں کیا جاسکتا۔ دونوں فریقوں میں سے

کوئی فریق بھی یعنی نہ سرمایہ فراہم کرنے والا اور نہ ہی کاروباری جدوجہد کرنے والا یہ شرط پیش کر سکتا ہے۔ نفع ہوا نقصان اسے ایک متعین رقم ضرور ملنی چاہیے۔ فقہاء نے اس بات کی تصریح کی ہے کہ سرمایہ فراہم کرنے والا فریق نقصان کی ذمہ داری کسی صورت بھی کاروباری فریق کے سر نہیں ڈال سکتا۔ ۹۹۔ یہ بات یہ کہ نہیں کہہ سکتے کہ نقصان کی صورت میں بھی اسے اس کا اصل سرمایہ انہیں منانا پڑے۔ کاروبار میں نقصان کے باعث اگر پورا سرمایہ بھی ڈوب جائے تو اس کی یا اس کے کسی حصہ کی ادا کی کاروباری فریق کے ذمہ نہ ہوگی۔ بدلتے حالات ۱۰۰۔ نہ ہاتھ نفع کی تقسیم کے لیے دونوں فریق باہمی رضامندی سے جو شرح اور تناسب بھی طے کریں وہ جائز ہے۔

کاروباری جدوجہد کرنے والا شخص تو ہر لحاظ سے نفع حاصل کرنے کا مستحق ہے لیکن جو فریق کاروباری جدوجہد نہیں کرتا اور نہ ہی وہ کاروباری فیصلوں اور ان کے نفاذ میں حصہ لیتا ہے اس کو نفع اس کے سرمایہ کا ملتا ہے کیونکہ کاروبار شروع کرنے، کاروباری فیصلوں کو نافذ کرنے، اختیار کیے جانے والے مال کے لیے پیداواری خدمات اور خام مال سپلائی کرنے اور کاروباری عمل کو جاری رکھنے کے لیے یہ نہایت ضروری ہے کہ سرمایہ موجود ہو تاکہ کاروباری جدوجہد کرنے والا فریق اس سرمایہ کی مدد سے اپنے فیصلوں کو عملی جامہ پہنا سکے، کیونکہ بغیر سرمایہ کے کاروباری فریق نہ کوئی فیصلہ کر سکتا ہے اور نہ ہی کوئی کاروباری اسکیم میں بٹ سکتا ہے اور نہ ہی ان اسکیموں کو عملی جامہ پہن سکتا ہے۔ یہ سب تھوڑے سے سرمایہ کی بدولت ہوتا ہے۔ چنانچہ سرمایہ دار نے کاروباری فرد کو سرمایہ فراہم کیا اور سرمایہ پر دار اور نہ ملنے والے تمام خطرات کو خود برداشت کرنے کا ذمہ لیا۔ عدم یقین کی فضاء میں کاروباری فرد جو فیصلے بھی کرتا اس کے نتیجہ میں نفع اور نقصان دونوں کا انتقال اور امکان تھا۔ اپنے سرمایہ کو کاروباری فرد کے فیصلوں کے تابع بنا کر اور نقصان کی ذمہ داری سے کاروباری فریق کو برقی قرار دے کر سرمایہ فراہم کرنے والے نے عدم یقین کی فضاء میں کاروبار میں ایک اہم حصہ یا لبرڈ انٹرف کا اقتضا یہ ہے کہ جب کاروبار میں نفع ہو تو اس کا فیض سرمایہ دار کو بھی پہنچے کیونکہ اس نے اپنے سرمایہ سے کاروباری عمل میں ایکہ زبردست حصہ لیا اور نقصان کی ذمہ داری

بھی قبول کی۔

مضاربہ کی اہمیت احادیث سے:

احادیث میں مضاربہ کو پسند کیا گیا ہے اور اس کے بارہ کتابوں میں بہت سی احادیث منقول ہیں جن میں سے چند ایک حسب ذیل ہیں۔

(۱) سرکارِ دو عالم ﷺ نے نبوت کے اعلان سے قبل سیدہ خدیجہ سلام اللہ علیہا کے مال کے ساتھ مضاربہ کے تحت تجارت کی جس کا ذکر ہم نے غزشتہ صفحات میں کیا ہے۔ (۱-۱۵۰)

(۲) سیدنا عباس رضی اللہ عنہما نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ مضاربہ پر کاروبار کرتے تھے۔ رسول اللہ ﷺ کو جب اس کا علم ہوا تو آپ نے پسندیدگی کا اظہار فرمایا۔ (۱-۱۵۰)

(۳) سیدنا حکیم بن حزام رضی اللہ عنہما نے سرکارِ دو عالم ﷺ کے ساتھ مضاربہ کرتے تھے۔

(۴) سرکارِ دو عالم ﷺ کا ارشاد ہے کہ مضاربہ میں برکت ہے۔

(۵) سیدنا عثمان بن عفان رضی اللہ عنہما بھی مضاربہ کرتے تھے۔ (۱-۱۵۰)

(۶) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے قرید بن خلیفہ کے ساتھ مضاربہ کی۔

(۷) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے بیت المال سے بھی مضاربہ کے اصولوں پر کاروبار کے لیے رقم دی۔

(۸) سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے دو صاحبزادے عبداللہ اور عبید اللہ فوجی خدمات کے سلسلہ میں عراق گئے۔ واپسی پر بصرہ کے گورنر سیدنا ابوموسیٰ اشعری رضی اللہ عنہ نے انہیں کچھ رقم دی جو یہ پیش کر امیر المومنین رضی اللہ عنہ کے حوالے کر فی تھی۔ اس رقم سے سیدنا عمر رضی اللہ عنہ

کے صاحبزادوں نے مال تجارت خریدا اور یہ یہ طے کر لیا کہ نفع پر فروخت کر دیا اور اصل رقم سیدنا عمر رضی اللہ عنہ کے پاس جمع کروادی۔ سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے پوچھا: ”کیا اسی طرح تمام سپاہیوں کو رقم دی گئی تھی یا صرف جنہیں دی گئی کیوں کہ تم خلیفہ کے بیٹے تھے؟“ انہوں نے کہا صرف ہمیں دی گئی۔ آپ نے ان کو تمام رقم نفع سمیت بیت

المان میں جمع کرنا اسے کو نکھرایا۔ سیدنا حبیب اللہ علیہ السلام نے کہا کہ اگر یہ قرآن ہے تو
ہو جاتی تو پھر انہیں تمام ہر قومیت اس میں نفع کروان پڑتی ہو جس پر صوبہ اور ایسے شخصوں
نے کہا کہ یہ مفاد بہت سی شکل ہے۔ اس سے مختلف شکل دیت اس میں نفع ہولہر
انصاف دونوں مفاد رب کو دیا دے۔ اس کو سیدنا عمر رضی اللہ عنہ نے قبول فرمایا۔

عقلمندی جو پر بھی مفاد بہت کا ہوا رکھتا ہے تاکہ اندر اس کی اصلاح کا تحفظ لیا
جاسکے۔ دنیا میں کتنا ایسا ہوتا ہے کہ ایک شخص کے پاس سرمایہ ہو تو اسے نفع کار بازار میں
اسے کوئی تجربہ نہیں ہوتا یا فانی طور پر اس کی ضرورت کی وجہ سے وہ کاروبار میں روز بوجھ اور
جدوجہد نہیں کر سکتا۔ اس صورت میں اپنی روزی کمانے کے لیے یا سرمایہ سے نفع حاصل
کرنے کے لیے اسے مفاد بہت کا بہرا لینا پڑتا ہے اور یہ سرمایہ انفرادی اور عینی معاشیات سے
بہرہ کے لیے بنیاد فراہم کرتا ہے۔ وہ جو وہ زمانے میں محکموں کی وجہ سے معاشی حالت زندگی
کے ہر شعبہ میں پھیلی ہوئی ہے۔ کاروبار کی لوگ اپنے کاروبار کو بڑھانے کے لیے اور اس کے
جن میں کاروبار کی صلاحیت ہوتی ہے ان میں سرمایہ نہیں ہوتا ماکثر و بیشتر آج کل محکموں کا رخ
گرتے ہیں تاکہ انہیں وہاں سے سود پر رقم اور سرمایہ چوگے اور سود کا ہم معاشیات کے لیے
تیب سیکر ہے جو غریبوں کو کھانا کرائے میں کی تجویزیں بھرتا ہے۔ مفاد بہت کو اس دنیا
کا۔ ان کے قبائل اس میں کے طور پر انتہا کر کے حد شریعہ کو کوئی حالت سے پاک نہ چاہتے
ہے۔ چنانچہ یہ ہے۔ یہ نے پر کام کر کے وہ کمپنیاں بنائے محکموں کی طرف رجوع کرنے
کے اپنے۔ ان میں ان کی مفاد بہت کی بنیاد پر چوری کرتی ہے۔ معاشرہ میں ایسے لوگوں کی
ایک بہت بڑی تعداد موجود ہے جو مانی و مال کو تو دیکھتے ہیں لیکن کاروباری صلاحیت اور
اہلیت ان میں موجود نہیں ہوتی، اللہ اور کوئی نفع بخش کام نہیں کر سکتا۔ مفاد بہت کے ارجح
ان کے ان مالی وسائل کو تحریک کرنے اور فروغ معاشیات کے لیے کارآمد اور کامیاب نہ ہو
جاسکتا ہے جس سے ان کی باوقار روزی اور آمدنی کا بندوبست نہ ہو چکا ہے۔ حکومت بھی
اپنے بعض منصوبوں کو پیچھے چھوڑ کر پانچانے کے لیے مفاد بہت کی بنیاد پر سرمایہ حاصل
کر رہی ہے لیکن ہم نے یہ قسم اٹھا رکھی ہے کہ ہر غیر اسلامی کام کو پر دان چڑھانا ہے اور کسی

صورت بھی اپنے مسائل کو دین کی بنیاد پر چھ نہیں کرے۔ عدالت نے سود کو ہندو متاقلین کے لئے اہل کردار سپریم کورٹ سے اس فیصلہ کو تسلیم کر دیا اور اب کم از کم نصف صدی تک کوئی امید نہیں کہ کوئی ایسی حکومت آئے جو سود کو شرکاری طور پر حرام قرار دے۔

مضاربہ کے احکام:

سرمایہ دار فقیہ مضاربہ کے ساتھ مل کر جو مال جوئے کرتا ہے شریعت میں اس کے کچھ احکام ہیں۔

(۱) مضاربہ کو مال حوالہ کیے جانے کے بعد کاروبار شروع کرنے سے پہلے تک اس سرمایہ کی حیثیت امانت کی ہے اور امانت کی حفاظت مضاربہ کی ذمہ داری ہے اور جب یہ صاحب سرمایہ اس رقم کو واپس مانگے تو اس کی واپس بھی مضاربہ کی ذمہ داری ہے البتہ مالی ضائع ہو جانے کی صورت میں مضاربہ پر ضمان، جرمانہ نہیں لگتا۔

(۲) کاروبار شروع کیے جانے کے بعد مضاربہ کی حیثیت صاحب سرمایہ کے دیکھ کی ہو جاتی ہے۔

(۳) کاروبار میں منافع ہونے والی صورت میں مضاربہ کی حیثیت مانیہ مالی معاہدہ کے شریک کی ہو جاتی ہے اور ہر شریک کا روپارہ حصہ اور طے شدہ نسبت سے منافع کی تقسیم ہونے لگتا۔

(۴) اگر کسی سے معاہدہ مضاربہ منسوخ ہو جائے تو اس صورت میں یہ معاہدہ مضاربہ نہیں بلکہ معاہدہ روزگار کی شکل اختیار کرے گا اور مضاربہ کی حیثیت ملازم کی ہو جائے گی۔ نفع یا نقصان صاحب سرمایہ کا ہوگا جبکہ مضاربہ کو اس کی اجرت ملے گی۔

(۵) اگر مضاربہ معاہدہ مضاربہ کی شرطا میں سے کسی شرط کو تسلیم کرے تو اس کی حیثیت غاصب کی ہوگی اور اس پر اصل سرمایہ کی واپس دہانی ضروری ہوگی۔

- (۶) اگر معاہدہ ضرورت کی ایک شرط یہ ہو کہ سہ کارے کا سہ را منافع مضارب کو ملے گا تو یہ معاہدہ مضارب بہت نہیں بلکہ مضارب کی حیثیت مقررہ فیہ کی ہوگی۔ اور یہ عموماً قرطش کا معاہدہ ہونا قطعاً قصاص کی ذمہ داری اس کی اپنی ہوگی اور سرمایہ سے ضیاع اور ہزکت کی صورت میں سرمایہ کی صاحب سرمایہ دہا بھی اس کی ذمہ داری ہوگی۔
- (۷) اگر شرط یہ ہو کہ سہ کارے کا سہ را منافع مالک کا ہوگا تو یہ معاہدہ نقد البصاعہ کا ہوگا۔

ارکان مضاربہ:

مضاربہ کے ارکان دو ہیں۔

- (۱) بیاب (۲) قبول

اس کے لیے قطعاً ضرورت ہے جوہرین کے معاہدہ مضاربہ پر رضامندی کوئی ہر کریں مثلاً ایک فریق کہتا ہے کہ یہ مال و اور اس سے مضاربہ کرو یہ میرا مال مضاربہ کیلئے لو، اس پر جو نہ دے اور غلط ہوگا وہ ہم آدھا آدھا جس نسبت سے ہے، وہ تقسیم کر لیں گے اور جواب میں مضاربہ کہے کہ میں نے یہ سرمایہ لے لیا یا میں اس معاہدہ پر راضی ہوں یا میں نے تہریر یہ پیشکش قبول کی۔

مضاربہ کی شرائط:

مضاربہ کے معاہدہ کی فقہاء نے کئی شرائط نکالی ہیں جن میں سے اہم حسب

ذیل ہیں۔

- (۱) سرمایہ نقدی یا سونے، چاندی کی صورت میں ہونا چاہیے۔ مال تجارت کے ساتھ مضاربہ جائز نہیں۔ نقدی یا سونا چاندی ضروری ہے۔ وجہ اس کی یہ ہے کہ عروض تجارت (یعنی مال تجارت) کی قیمتوں میں کمی بیشی ہوتی رہتی ہے جس کی وجہ سے قدر سرمایہ اور منافع کی مقدار بھی تبدیل ہو جاتی ہے جیسے ایک شخص جتنا ہے۔ یہ سپاس یا کپڑا ایک ہزار روپے کا ہے یہ کپڑا اور اسے مضاربہ کی بنا پر فروخت کرو۔ یہ معاہدہ درست نہیں ہے البتہ اگر مضارب سے کہا جائے کہ یہ مال تجارت ہو

اور اس کی خدمت سے جو سرمایہ حاصل ہوا اس کے ساتھ ساتھ اس کے مندرجہ ذیل کے اہل خانہ کے لئے بھی ہے۔

(۲) معاہدہ و مضاربہ کے وقت سرمایہ دہانہ ہونا ضروری ہے تاکہ بعد میں کسی قسم کا تنازع پیدا نہ ہو۔

(۳) معاہدہ و مضاربہ کے وقت سرمایہ دہانہ ہونا ضروری ہے تاکہ بعد میں کسی قسم کا تنازع پیدا نہ ہو۔

(۴) معاہدہ کے وقت سرمایہ دہانہ ہونا ضروری ہے تاکہ بعد میں کسی قسم کا تنازع پیدا نہ ہو۔

(۵) متوقع منافع میں سے ایک حصہ (نصف یا تہ) سرمایہ دہانہ کے لئے رکھنا چاہیے۔ مثلاً نصف یا ایک تہائی وغیرہ اگر یہ کہہ دیا جائے کہ سرمایہ دہانہ اور منافع میں سے ہمیں دو حصے ہوں گے تو مضاربہ کا معاملہ درست ہو جائے گا۔ اسی طرح یہ کہنا کہ نصف اور اس کے علاوہ ایک جزا تو صحیح صورت بھی درست نہیں۔

(۶) مضاربہ کا حصہ منافع میں سے ملنے لگا جائے گا۔ اس لئے کہ اس میں سرمایہ دہانہ سے نہیں ملتا۔ اگر یہ کہہ دیا جائے کہ نصف یا تہ منافع سے بھی اٹھا اور اٹھا لے گا تو یہ درست نہیں۔ اسی طرح یہ کہہ دیا جائے کہ نصف یا تہ منافع سے بھی اٹھا اور اٹھا لے گا تو یہ درست نہیں۔ اسی طرح یہ کہہ دیا جائے کہ نصف یا تہ منافع سے بھی اٹھا اور اٹھا لے گا تو یہ درست نہیں۔

(۷) اگر مضاربہ کے پاس سرمایہ کاری کا مال یا مال ابراہان بطور رہن موجود ہوں اور

صاحب سرمایہ نے مضارب سے قرض لے لیا تو ایسے سرمایہ پر مضاربت درست نہیں۔

مضارب کے حقوق:

اسلام میں جس طرح صاحب سرمایہ کے حقوق ہیں اسی طرح مضارب کے بھی حقوق اور فرائض ہیں جن میں سے چند ایک حسب ذیل ہیں۔

- (۱) مضارب کہیں نہ روک دے کہ وہ اپنی تمام تر مشقتوں اور شاہکی پابندی کرتے۔
- (۲) مضارب کسی دوسرے شخص کے ساتھ بھی مضاربت کا معاملہ کر سکتا ہے مگر یہ کہ اس کو ایسا کرنے سے روک دیا جائے۔
- (۳) کوئی تیسرا شخص مضارب کی باوجود نہ کر سکتا ہے تاکہ وہ کاروبار کو بہتر طور پر چلا سکے۔

(۴) اکثر فقہاء کا کہنا ہے کہ نہ صاحب سرمایہ مضارب کے ساتھ کاروبار میں ملٹی حصص میں لے سکتا کیونکہ اس سے مضارب کے اختیارات محدود ہوتے ہیں اور وہ کھل کر کام نہیں کر سکتا نیز بعض شوافع اس بات کی اجازت دیتے ہیں کہ صاحب سرمایہ مضاربت میں ملٹی حصص بھی لے سکتا ہے۔ درج ذیل کے ۷۰ سے چنانچہ کے کاروبار میں جن میں فیصلوں کا اختیار فرد واحد کے بجائے ایک بورڈ آف ڈائریکٹرز کے پاس ہوتا ہے صاحب سرمایہ کا مضاربت کے کاروبار میں ملٹی شرکت کرنا جائز ہے۔

(۵) مضاربت کے معاہدہ میں مضارب کی طرف سے سرمایہ کی اتنی علت واپس کی ضمانت دینے سے مضاربت کا معاہدہ منسوخ ہو جاتا ہے ایسے مضارب کی طرف سے پوری ذمہ داری سے کام نہ کرنے کی ضمانت لی جاتی ہے۔

(۶) مضارب کو اس بات کا اختیار حاصل ہے کہ وہ کاروباری خرید و فروخت کر سکتا ہے اشیاء وغیرہ کو اپنے قبضہ میں رکھ سکتا ہے کسی فراہم کنندہ کے ساتھ رہن کا معاملہ کر سکتا ہے مگر یہ کہ اس کو ایسا کرنے سے روک دیا جائے۔

(۷) مضارب کو یہ اختیار حاصل ہے کہ وہ صاحب سرمایہ کے سرمایہ سے کسی دوسرے فرد کے ساتھ مضاربیت کا معاہدہ کر سکتا ہے مگر یہ کہ اسے ایسا کرنے سے روک دیا جائے۔

(۸) مضاربیت کے معاہدہ میں صاحب سرمایہ کی مالی ذمہ داری اس کے فرائض کردہ سرمایہ کی حد تک محدود ہوتی ہے مگر یہ کہ اس نے مضارب کو قرض لینے یا دھار خریدنے کی اجازت دی ہو۔

(۹) مضارب دوسرا مال اور بھی فروخت کرنے کا اختیار رکھتا ہے مگر یہ کہ اس کو صاحب سرمایہ یہ روک دے۔

معاہدہ مضاربیت کی مدت :

مضاربیت کے معاہدہ کی مدت کے بارے میں مندرجہ ذیل باتیں ذہن میں رہیں۔

(۱) صاحب سرمایہ یا مضارب دونوں میں سے کوئی فریق یا دونوں جب چاہیں معاہدہ منسوخ کر سکتے ہیں۔ اگر معاہدہ میں دو سے زائد افراد ہیں تو ان میں معاہدہ پر قرار لیا جاسکتا ہے۔

(۲) مضاربیت کا معاہدہ ایک خاص عرصہ کے لیے نہیں کیا جاسکتا ہے اور لامحدود مدت کے لیے بھی۔

(۳) معاہدہ مضاربیت کسی ایک فریق کی موت سے ختم ہو جاتا ہے بہتہ دو سے زائد افراد کی صورت میں معاہدہ کو باقی فریق نہ رہی رکھ سکتے ہیں۔

(۴) معاہدہ مضاربیت پیسے سے سے شدہ شرائط پر مبنی ہونی چاہیے۔ مثال کے طور پر مضاربیت کا معاہدہ ایک ٹھکانہ عرصہ کے لیے یہ مٹایا اور جو کام شروع کیا گیا وہ مقررہ مدت سے قبل ہی ختم ہو گیا۔ اسی صورت میں مضارب سرمایہ کو بقیہ عرصہ پہلے دوسرے دربار میں لگا سکتا ہے البتہ اس صورت میں قطع نقصان کے حوالہ سے فقہاء میں پیچیدہ اختلاف رائے ہے۔

مضاربت میں نفع و نقصان :

مضاربت میں نفع و نقصان کے احکامات کچھ یہ ہیں۔

(۱) شراکت میں نقصان سرمایہ کے تناسب سے سرمایہ کے مالکان کو برداشت کرنا ہوتا

ہے چونکہ مضاربت میں سرمایہ ایک فریق کا ہوتا ہے اور عملی ہر دو جہد دوسرے فریق کی ہوتی ہے۔ ہذا نقصان کی ذمہ داری بھی اسی صاحب سرمایہ پر ہوتی ہے یعنی کاروبار میں جو بھی نقصان ہوگا دوسرا صاحب سرمایہ کو برداشت کرنا ہوگا۔

(۲) نفع کی تقسیم مضاربیت کے موجب و میں ملے شدہ دوستوں سے ہوگی۔ کسی بھی فریق کے لیے کوئی متعین رقم پیشگی ملے نہیں رہی باقی۔

(۳) حقیقی نفع کے مطابق سرمایہ صاحب سرمایہ کے نواہ کرنے سے پہلے نفع کی تقسیم درست نہیں ہے۔

(۴) مسلسل کاروبار میں قصبات کی حوالی نفع سے لے جاتی رہے کہ یہاں تک کہ کاروبار ختم کر کے حسابات کرے جائیں۔

(۵) فراہم کنندہ نقصان کی مقداروں کی مبنی کاروبار ختم ہونے پر ہی کی جائے گی۔

(۶) کاروبار میں نفع کے حق دار اور نفع کے ملک اس وقت قرامد نہیں گئے جب اصل سرمایہ صاحب سرمایہ کو واپس ملے ہوئے خود اپنے سرمایہ پر اس کا قبضہ ہو یا قانوناً جیسے اگر ایک فرد کسی بینک کے ساتھ مضاربیت کا معاہدہ کرے تو اس معاہدے کے اختتام اور نفع کی تقسیم کے لیے کافی ہوگا کہ اس سرمایہ اس فرد کے کھاتے میں نفع کرایا جائے۔ یہ قانونی قیود ہے۔

(۷) نفع سرمایہ میں اللہ کا باعث ہوگا۔ حقیقی سرمایہ نہ ہونے کی صورت میں مضارب کی محنت کا ازالہ ضروری ہے۔

(۸) کاروبار میں کسی قسم کے اختیار نہ نقصان یا مختلف شہرت اور عبادات کی اجازت یا کسی قسم کی پابندیاں یا بھی رضامندی سے جائز کی جاسکتی ہیں۔

موجودہ دور میں مضاربیت:

موجودہ دور میں بینک کاری اور سرمایہ کاری کے اداروں کے معاملات نہایت پیچیدہ صورت اختیار کر گئے ہیں ان اداروں کے سرچشمہ کار اور سرمایہ کاری اکثر پیشہ و عملاتی تعمیرات کے خلاف ہیں بلکہ سادہ جی ادات میں جتا ہیں جس پر نقد اور اس کے رسولی بشیر بڑے ہنگامہ کو اپنی نظر دیا ہے۔ ان وجہ سے مسلم مفکرین و رہنما جہین معاشیات اس بات سے بے گوشان ہیں کہ ان اداروں کی تفصیلی اسلامی تعلیمات کے مطابق فی ہائے۔ ان کی یہ پوشش کچھ مہینہ کاری کی اصلاح تک محدود نہیں بلکہ ہر اس ادارے کے لیے پوششیں جاری ہیں جو جو کچھ کی بچتوں (Savings) کو کاروباری مقاصد کے لیے استعمال کرتے ہیں۔ ان طرح کے اداروں میں سرمایہ کاری کے لیے مالی وسائل کے حصول اور کام کے حوالے سے انہیں دو قسم میں تقسیم کیا جا سکتا ہے۔

مشترکہ مال رکھنے والے اداروں میں مضاربیت کے اصولوں پر کاروبار مندرجہ ذیل طریقوں سے کیا جاسکتا ہے۔

(۱) ایسے کاروبار میں مضارب ایک سے زیادہ سرمایہ کاروں سے سرمایہ وصول کر سکتا ہے۔ مرقبہ مضاربیت میں ان قسم کے مشترکہ کاروبار کی وجوہات دیتے ہیں۔ اس مقصد کے لیے سرمایہ کے حصول کے طریقے بیان کرتے ہیں۔

(۱) سرمایہ کاری کے لیے سرمایہ کا حصول کاروبار شروع کرنے سے پہلے کیا جاتا ہے۔
(۲) پہلے سے موجود رقم سے سرمایہ کاری شروع کی جائے اور اس کے بعد سرمایہ حاصل کیا جائے۔

لہذا مضارب کے لیے ضروری ہے کہ ان جن افراد یا اداروں سے اس نے سرمایہ حاصل کیا ہے ان میں سے ان کے مشترکہ کاروبار میں اتنا حصہ لے لے اور دوسرے یہ کہ سرمایہ کاری میں مضارب طریقے سے لے۔

(ب) مضاربیت میں دوسری صورت پہلے سے جاری مضاربیت کے کاروبار کو مسلسل

جاری رکھنے کے لیے کہ اگرچہ ایک ہزار روپے کے لیے شہر میں یہ
ساتھ اور وقت بھر رہے بعد ان کی شہر میں لوگوں کی کچھ بات ہے۔

[illegible]

اس طرح شرفیہ کی بنیاد پر کام نہ کیا گیا۔ بلکہ طریقہ یہ ہے کہ یہ قومی و سماجی ترقی کرنے والی تھیں خود سہ ماہی کے ذریعے ہی پھر کسی ادارہ کی ترقی کے ذریعہ سہ ماہی کے کام کی ترقی ہے۔ اسی طرح کے محکموں کا کاروبار ہے۔ چونکہ یہی حالات کے علاوہ مختلف محکمہ کی خدمات فراہم کرتے ہیں۔ اس طرح محکموں کا کام ان کی بنیاد سے مماثلت رکھتا ہے۔ وہ ایک خاص نوعیت کی خدمت اور سہ ماہی کے کام کی ترقی کے لیے ترقی کے لیے کام کرتے ہیں۔ یہ سہ ماہی کے لیے حصول کے لیے ایک تنظیم کی بنیاد پر ہے۔ یہی کرتے ہیں۔ چونکہ ادارہ اس کے لیے یہ کام کی خریداری اور فراہم کر رہا ہے۔ یہ کامی اور سہ ماہی کے لیے ترقی کے لیے کام کرتے ہیں۔

مختصر روایت کی کتاب سماوی رحمت کا طرہ عمل یہ ہے کہ مقتدا بہت جلد لفظ سے پہنچا ہے
کہ یونہی جبرہ ہائیہ کار کا راوی دینی صلاحیتوں کا اس میں تقسیم ہوا اور ہر ایک راوی دینی صلاحیتوں کا خاص
انھیں ب حسب سر یہ تقسیم ہونا عقدا میں شرفی اور سنی و صراح کے پیش نظر ایسی راہیں تلاش
نہ تھی ضروری ہیں نہ کار کا راوی بہرہ و ہر نہ اس کے لئے شکاں کو سر یہ ہیں شک اور عدم یہ راستے
بال و فرام کا راوی دینی عقیدہ کا تحقیق کی ان کے بعض راہ میں۔ مثلاً۔ بہت کچھ رسول ای کے لسانی
تجربہ کی کرتے رہا انسانی کا شرف اور ان کا ہر

مختصر یہ ہے کہ یہ سب — آئینہ لوگوں کی عباد اور میں کو خداوند پرانے کے لیے ہے جو ہر حال اور ہر زمانہ پر رکھتے ہوئے اپنے دل کا ایک حصہ مختص کرتے ہیں۔ یہ امر محض انسانوں کی ہی نعمت ہے بلکہ تمام مخلوق کے لیے ہے۔ جو مخلوق کو جو مخلوق خداوند کے لیے نصیب ہو گا۔

باعث تسکین بھی ہے چنانچہ حکیم الامت حضرت شاہ ولی اللہ دہلوی قدس سرہ نے بھی اس کو اہل اہل و پالہ میں شمار کیا ہے، فرماتے ہیں:

”اہل اہل و پالہ کی چند اقسام ہیں ان میں ایک ”مضاربت“ ہے اور وہ

یہ ہے کہ مال ایک شخص کا ہو اور محنت دوسرے فرد کی اور طرفین کی

دھندل مندی کے ساتھ نفع دونوں کے درمیان ہو۔“ (بحوالہ اہل اہل و پالہ ۱۹۶۳ء)

مضاربت کے اس طریقے سے سرمایہ دار کا سرمایہ ”افنت“ سے ”رحمت“ بن

جائے گا اور معاشرہ میں نہفاق و کد کد نظر نہیں آئے گا اور نہ داخل نفرت سرمایہ دار اور تجارت دن

دگی رات چوٹی ترقی کرتی چلی جائے گی اور معاشرہ روز بروز معاشی اور تجارتی ترقی کی

منزلیں طے کرنا چلا جائے گا اور جب ہر آدمی کے منہ میں بآسانی ”لا پچھو“ کا توہیہ اور

ذبح کی حرام کاریاں ختم ہو جائیں گی۔

اسلامی معیشت و تجارت کے رہنما اصول

پیشتر اس کے کہ ہم اسلامی نظام معیشت و تجارت پر بحث کریں من سب معلوم ہوتا ہے کہ اسلام کے معاشی سے متعلق راویوں، اصولوں کا ایک مجموعہ پیش کر دیتے ہیں۔

۱۔ مالک الملک حق تعالیٰ شانہ ہے :

اسلام سے معاشی اور تجارتی مہموں کی بنیاد اس تصور پر ہے کہ زمین اور اس کی ساری اشیاء اللہ تعالیٰ کی ملک ہیں۔ جو خلیفہ امت کو دینے والا ہے۔ یہ صرف اللہ تعالیٰ ہے۔ انسان کے ہاتھ میں ساری دولت اور وسائل و وسائل بہت کم اور آرزو نفس کے سلسلہ کی ایک ترقی ہے جس کے ارجح اللہ تعالیٰ اپنی حقوق کی آزمائش کرتا ہے کہ کون اللہ تعالیٰ کے فضل اور علی اصول کے مطابق اس کو صرف کرتا، تقسیم کرتا، اور اس کی بیجا اور کثرت ہے۔ نیز جو مستاجر، مزدور، یو، مل، ملک، کارخانہ دار، یارکان، اور ایک کے پاس جو کچھ ہے، ہر ایک کے ذریعہ جو کام ہو گیا ہے اس میں اسے اس طرح تقسیم کرنے سے کہ اللہ تعالیٰ خوش ہو، اس کی مخلوق امن اور چین سے زندگی بسر کرے اور دنیا اور آخرت دونوں جہان کی نعمتوں کا اچھا شریک بن جائے۔ یہ تصور ملای اقتصادیات کا سبب بنیاد ہے۔

۲۔ ہر شخص کو اکسب رزق کے مواقع میسر ہیں :

اس کے بعد اسلام ہر شخص کے لیے جدوجہد کو مساوی حق تسلیم کرتا ہے اس کے لیے مساوی مواقع کا احسان کرتا ہے اور ہر آدمی کے لیے اپنی اپنی یہی طاقت سے کھدھت کرتا ہے۔ چنانچہ جو لوگ ان حقوق و امتیازات کے زمین کی کمی کو کھاتا ہے، وہ جہاں ہے وہ بھی ہوا، اس پر ان کو ان کا حق تسلیم کرتا ہے اور ان کو ان کا ملک قرار دیتا ہے۔ اس طرح اسلام میں ایک انسان کے مقابلہ میں دوسرے انسان کو مساوی اصطلاح کے مطابق "حق ملکیت" حاصل ہوتا ہے۔ اسلام ایک شخص کو جو محنت کرے، جو

دوست کی بات ہے اس دوست کا کہ نہ دنیا ہے نہیں چھوٹے ساتھی وہ اللہ تعالیٰ کے
 ساتھ اکٹھے ہونے کا نظریہ بھی پیش کرتا ہے اس لیے اسے اپنی ملکیت میں اپنی مرضی سے
 صرف کا حق نہیں دیتا۔ چاہا اور نہ چاہا، مفید و نقصان دہ اور عس اور مرہم کی قید کا اثر
 دوست کو ملنے کے بعد وہ اس پر پوری دیتا ہے۔ دولت کو کمال میں رکھتا ہے اور پھر ہوتا ہے
 کہ دوست صرف ایک کاموں میں اور اس طرح صرف ہو کہ وہ مفید اور بچہ اور
 (Production) بنی پائے۔ غیر آزاد کاموں میں دولت کا صرف اسلام کے نزدیک
 اس کی تباہی کے مترادف ہے۔ ایک حدیث میں ہے کہ قیامت کے روز کوئی شخص اپنی جد
 سے مل نہیں سکے گا جب تک اللہ تعالیٰ کو پہنچے موادوں کا جواب نہ دے لے۔ ان میں سے دو
 مواد ملنے کے بارے میں ہیں کہ

”ما من ابن اکتسبه و فیهما العقودہ امرہ“

”کہ یہ ماں سے لے کر ماں سے لے کر اور کہاں خرچ کیا“

اس حدیث سے معلوم ہوا کہ ماں سے ماں کے کھانے اور خرچ کر کے دونوں پر
 پابندی کا وہی ہے۔ کوئی فرد اپنی مرضی کے مطابق مال کما سکتا ہے اور نہ ہی خرچ کر سکتا
 ہے۔ یہ ایک دنیا کی فلاحی بنیاد ہے جس پر غیر اسلامی معیشتیں ہیں۔ ہر غیر مسلم
 کے مع معیشت میں خواہ وہ کس کی نظام معیشت ہو یا سرمایہ دارانہ نظام معیشت ہو کسی قوم
 میں نہ ملے کہ کوئی پابندی نہیں۔ یہاں تک عورت اور اپنی مصروفیت کے لئے بھی مال کی
 ہے تو وہ مال اس کی ملکیت میں رہ جاتا ہے جب کوئی جائیداد یا مال کے مالک بنے تو
 جان و خرچ کرنے کی بھی پوری آزادی ہے۔ چاہے تو مالک کھلے میں سے مال و
 خرچ کرے یا کسی اور کا چاہا اور نہ ہی کسی شخص کے طریقے سے اس کو صرف کرے کوئی اس کو
 ملے اور جس کی اس کے پر نفس سر سے مال لے کر لے کر بھی مختلف پابندیوں کا نہیں
 کہ وہ ایک واریت سے اس میں نہ ملے۔ مثلاً فروخت کر کے مال حاصل نہیں کر سکتا
 کیونکہ اس سے قومی عملی سفاک تہا ویر ہاؤتی ہیں۔ قوم پرستی کی دعوت ہو کر تباہی و ہر ہادی
 کے ہاتھ پر پہنچ جاتی ہے اور جب کوئی فرد اس میں جان و طریقے سے مال کما لے تو پھر اس

کے خرچ پر بھی اسلام نے قحطِ قہ میں اور پابندیِ انانی ہیں بغاوتی شخص نہیں یہ قحط میں بھی کامیابی ہو۔
میں مالی خرچ نہیں کر سکتا جس سے قوم نے اخلاق پر ہزاروں یہ قوم میں کامیابی ہو سکتی ہے۔
پنا لچھ براس طریقہ کو بھی اسلام نے ناپا کر قرار دیا جس سے اختلاف اور انتقام پیدا ہو۔
اسلام یہ ہے کہ ”جسملوا فی الطلب“ کہ سب میں ایسا اختیار کرو کہ حق سے انصاف
کمانے کی ممکن نہ ہو جائے بلکہ اتنا کمزور سے قوم کی حد میں اور ضرورتیں پوری ہو
جائیں۔ یہ نہ ہو کہ ضرورتیں، چھپی گواہ اور دوسری بڑی بڑی شخص اور نہ شخص کو بھی
انہیوں کے ماکان کی طرح وہ بچتی ہوئے نہ ہو اور ہزار ہزار یہ میں اللہ کی برکت
میں کا خواہش مند ہوتا ہو یہ نیک طلب میں اعمال نہ ہونے کے کہ حشر و عذاب و موت و شہوت
تو دن بدن اپنی دولت میں اندر کرتے رہیں نے نہیں انسانی تہا دی کی انگریز نظام
و احتیاج سے دوچار ہو رہی رہے گی۔ اسلام ذرا ہی پیداوار پر جو دنیا کی سب سے بڑا
ہے اور بتاتے کہ ذرا ہی پیداوار پر ہر فرد کا حق ہے یہ نہ چھوٹا، ہند حضرت مولا محمد انور
تفسیر فرماتے ہیں۔

”جملہ اشیاء عالم بدللس فرمان و ادب الامان“

بہ خلق لکھ مافی الارض حصیعا

”تمام بنی آدم کی مخلوق معطور ہوئی ہیں مٹی غرض خداوند کی قدرت
اشیا کی پیداوار سے رفع و انجیل کے (انسان) ہے اور کوئی بھی
حد و انتہی کی خاص مخلوق نہیں بلکہ ہر شے اصل قدرت میں ملتا ہے
(تمام انسانوں) میں مشترک ہے اور ان وہ سب کی مخلوق ہے ہاں
ہو رفع و انجیل انسان کے لئے کوئی حد نہ ہو مگر یہاں وہ جب
نیک کسی شے پر ایسا غلبہ کا قبضہ نہ ہو مستند باقی رہے اس وقت تک
کوئی اور اس میں دست دراز نہیں کر سکتا ہاں خود اس وقت تک
چاہیے کہ اپنے حاجت سے نہ اندر پر قبضہ نہ کرے بلکہ اس کو اور اس کے
حوالے کر دے کیوں کہ اختیار اصل اور اس کے حقوق اس کے ساتھ

متعلق ہو رہے ہیں یہی وجہ ہے کہ مالِ شہرِ مایہ سے یہ کل زائد
 جمع رکھ کر بھرتہ ہوا، مگر کون تو یہ بھی ادا کر دی جو نے اور انجیہ و صلحا اس
 سے بغیث مجتہد رہے کیونکہ اس وقت سے یہ دستِ واضح ہوتی ہے
 بلکہ بعض سی پ بھی نہیں اور پانچویں وغیرہ نے حالت سے زائد رکھنے کو
 حرام ہی فرمایا۔ ہر کیف پھر منہ سب ادا صرف اولیٰ دو نے میں آ
 کسی کو کلام نہیں اس کی وجہ یہی ہے کہ نہ کدلی انجیہ سے اس کی تو
 کوئی غرض متعلق نہیں اور اولیٰ کی ملک "ممن وجہ" اس میں موجود۔
 تو مگر یہ شخص نہ کو "ممن وجہ" مالِ غیر پر کاغذ و متصرف ہے اور اس کا
 مال بھیتہ مالِ غنیمت کا رہا تصور کرتا چاہیے۔ وہاں بھی آپس تقسیم یہی
 قصہ ہے کہ کل مالِ غنیمت تمام پانچویں کا مملوک سمجھا جاتا ہے مگر پچ
 ضرورت و حصول اشغال "بقدر حاجت" ہر کوئی مالِ مذکور سے متعلق
 ہو سکتا ہے ہاں حالت سے زائد ہو رہا نہ پتا ہے اس کا حال آپ کو بھی
 معلوم ہے کہ کیا ہونا چاہیے (یعنی خائف نہ ہو گا)۔

۱۲۶۸ھ: چنان روز ص ۱۲۶۸

۳۔ تقسیمِ دولت:

تقسیمِ دولت میں بھی اس میں ایسے طریقوں کی طرف راہنمائی کرتا ہے جن سے
 کسی کی حق پائی نہ ہو لیکن وہ سماجی طور پر اس بات کو تسلیم کرتا ہے۔ ہر شخص ہذا جدا علیحدتیں
 سے کر پیدا ہوا ہے اس لیے ہر ایک کو اس کی صلاحیت کے مطابق ہی ملے گا۔ البتہ عدم
 صلاحیت یا کم صلاحیت کی وجہ سے جو لوگ کمزور رہ جائیں یا کم حصہ پائیں ان کا حق ان
 لوگوں کی دولت پر قائم رہتا ہے جو زیادہ صلاحیت کی وجہ سے اپنی ضروریات سے زیادہ
 دولت کھاتے ہیں اس طرح اسامہ بغیر کسی کش مکش کے یہی راستہ پیدا کر دیتا ہے جن کے
 زور زیادہ دولت مند کی مقدار خود بخود کم دولت والے حصوں تک پہنچ جاتی ہے اور انہیں بھی

سیراب کر دیتی ہے۔ اس حق کے چیلے بنیادی تصور یہ ہے کہ تمام صدیوں میں اللہ تعالیٰ کی دی ہوئی پس ہذا جس کو عملاً جہتیں زیادہ ملی ہوں اور وہ ان کی وجہ سے زیادہ کرنے کے مابق ہو گیا ہو اس کے لیے ضروری ہے کہ وہ اپنی مائی کا زائید حصہ کم مساحت کی وجہ سے کم پائے اگلے لوگوں تک منتقل کر دے یہ محض بھیک یا خیرات کے طور پر نہیں بلکہ حق کے طور پر ہے۔

تقسیم دولت کے معاملہ میں اسلام کے بنائیک اور اصول بھی پیش نظر رہتا ہے وہ یہ کہ قومی آمدنی مختلف عاملین پیدائش کی مشور کہ مائی اور بید وجہ سے و دوز میں آتی ہے اور کی قومی آمدنی ان عوام کے مائیک ان کے معاوضوں کی شکل میں تقسیم ہو جاتی ہے۔ اس اعتبار سے اگرچہ پیدائش دولت کا عمل فاشی ترقی اور فروغ کے لیے بنیادی اہمیت رکھتا ہے لیکن پھر بھی معیشت کے پائیدار انتظام اور معاشرہ کے افراد کی ترقی خوشحالی کا اٹھنا اس بات پر ہوتا ہے کہ پیدا شدہ دولت کی تقسیم کیا اس انداز میں ہو کہ وسائل دولت چند ہاتھوں میں مرکوز نہ کر نہ ہو جائیں اور معاشرہ کا ہر فرد ہر قدر ملحقہ اور منقول معیار سے اپنی زندگی کی ضروریات پوری کر سکے۔ اس مقصد کے حصول کے لیے عاملین پیدائش کے معاوضوں کے تعین میں متعدد اصول بنائے جائیں تاکہ ہر عامل خوشی و مسرت کے ساتھ معاشی عمل کو رواں دواں رکھنے میں اپنا کردار بہت اچھے طریقے سے ادا کر سکے۔ یہاں یہ بات بھی اہم مل ذاتی ضروری ہے کہ جس معیشت میں فنی معیشت کو تعلیم پیا گیا ہو اس میں اس بات کا امکان موجود رہتا ہے کہ چوتھو دو کے اندر و کر بھی دولت کا بہت ضرورت سے زیادہ و لیک چاہے زیادہ نہ ہو جائے اس وجہ سے اسلامی نظام میں دولت کی تقسیم کو بڑی اہمیت دی گئی ہے بلکہ پوری معیشت کی بنیاد ہی اس شعبہ کو مستحکم مبنی و اور دیو نہ و منفعتانہ بنانے پر رکھی گئی ہے اس لیے اس مسئلہ کو کلیہ و مدد و طلب کی قوتوں کے سپرد نہیں کر دینے بلکہ معاشرہ اور فرد دونوں کی معاشی فلاح کے حصول و اصل ہدف قرار دیا گیا ہے اور اس بات کی پوری پوری کوشش کی گئی ہے کہ تقسیم دولت کا نظام عدل و در احسان کی بنیاد پر ہو اور معاشرہ کے ہر فرد کو وسائل نہایت اور ضروریات زندگی با وقار اور معیاری طریقہ پر میسر ہوں اور اس کی عزت نفس بچا رہے ہو۔

موجودہ سرمایہ دارانہ تھم معیشت و تجارت میں سرمایہ دار اپنے سرمایہ اور اس سے حاصل ہونے والے کثیر منافع کی وجہ سے اپنے کاروبار کو وسیع سے وسیع تر کرتے جاتے ہیں اور یورپ آف انڈسٹریز بناتے ہیں جس کی وجہ سے غریب اور متوسط طبقات کی دولت ان کے ہاتھوں سے نفس کو سرمایہ دار طبقہ کے پاس اکٹھی ہوتی جاتی ہے اور اس طرح دولت کا ارتکاز چند ہاتھوں میں ہوتا ہے۔ انگریزی زبان میں آج کے سرمایہ داروں کو Magnet یعنی مقنطیس کہا جاتا ہے۔ یونسی بھی حکومت ہو ان کو یہ گراؤ ہے جس سے غریبوں اور متوسط طبقوں کی دولت بکھج بکھج کر ان کی تجویزوں میں چلی جاتی ہے۔ نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ متوسط طبقہ کے لوگ اور تھوڑا دار ملازمین اور غریب لوگ غریب سے غریب تر ہوتے جاتے ہیں۔ جس سے نہ صرف ملک کا معاشی نظام ابتر ہوتا ہے بلکہ قوم کا اخلاقی نظام بھی رو بہ زوال ہو جاتا ہے اور ملک میں فحاشی اور بے حیائی کا عنصریت پانچنے لگتا ہے کیونکہ چند ہاتھوں میں دولت کا ارتکاز بے حیائی اور اخلاقی دیوالیہ پن کا باعث بنتا ہے۔ اس وجہ سے اسلام اس بات پر زور دیتا ہے کہ انسان جو بزرگ ذرائع سے حاصل کردہ دولت کو اپنی ذاتی ضروریات خریدنے پر صرف کرے یا کسی جائز کاروبار میں لگائے جس میں لوگوں کو ملازمت ملے یا پھر غرباء اور مسکین اور ضرورت مند حضرات کو دے دے تاکہ وہ اپنی ضروریات پوری کر سکیں۔ چنانچہ مولانا ابوالکلام آزاد نے اس بارے میں کہ اسلامی نظام معاش کی بنیاد کائنات انسانی کی رفیع حاجات و ضروریات اور انفرادی و اجتماعی اوصیائات کی تکمیل پر قائم ہے نہ کہ دولت مندوں اور سرمایہ داروں کے درمیان نفع کی ووڈ کا میدان بنانے کے لیے۔ چنانچہ مولانا مرحوم فرماتے ہیں

”اس نظام معیشت میں کیا شہ زیادہ سے زیادہ کمانے والے افراد موجود ہوں گے کیونکہ سبھی وکرب کے اخیر کوئی مومن زندہ ہی نہیں رہ سکتا لیکن جو فرد جتنی زیادہ کمانے کا اتنا ہی زیادہ اتفاق پر مجبور بھی ہوگا اور اس لیے افراد کی کمائی جتنی بڑھتی جائے گی اتنی ہی زیادہ جماعت بہ حیثیت جماعت کے خوش حال ہوتی جائے گی کامل اور مستعد افراد

نیزادو سے زیادہ وہاں نہیں کے اعلیٰ میں سے ف اپنے ہی سے نہیں نہ نہیں کے
 بلکہ جس سے انفرقہ قوم کے سے وہ نہیں ہے۔ یہ صورت یہ اندازہ نہ لگائی
 کہ ایک طبقہ کی نمائی دوسرے طبقوں کے لئے کیا حقیقی فلاحی یا سیاسی مہم
 جائے نہیں۔ کہ اب عام طور پر صورت ہے۔"

• \mathbb{R}^n is a vector space over \mathbb{R} .

اسلام دہشت گردانہ باقوس میں قائم اور مرکز نہیں ہونے کو چاہتا ہے۔ اس لیے
خود اذیت یہ ہے کہ دولت چورے معاشرے میں گردش کرتی ہے۔ ہمارے اس فی کرڈش میں کوئی
معاوضہ نہیں ہونا چاہیے۔ خون اڈر سر سے بدن میں گردش کرنے کو چاہیے بدین صحت و تندرست
ہے اور اگر جسم کے کسی حصہ میں دوران خون رک جائے تو وہ حصہ مایوس ہو جاتا ہے۔ بالکل
مطلوبہ دولت کی گردش چورے معاشرے اور پارٹی سوسائٹی میں ہونی چاہیے اور اگر سوسائٹی
کے کسی حصہ میں دولت کی گردش رک جائے تو وہ حصہ تھک و سوسائٹی سے کٹ جائے گا اور
دوسرے وہ غریب رہ جائے گا۔ اس لیے اسلام یہ چاہتا ہے کہ دولت معاشرہ کے لیے بہتر
میں گردش کرے بلکہ معاشرہ کے تمام حصہ جات میں اس سے اختلاف ہو کر رہے۔

• بادو ازس اسلام کے جس بات کا انتظام ہے ہے کہ مختلف معاشرتی، قانونی اور اخلاقی تدابیر سے دولت کی تقسیم زیادہ سے زیادہ منصفانہ ہو اور یہ دولت پورے معاشرہ میں گردش کرتی رہے۔

قرآن حکیم نے ارتکاز دولت کے قائلہ پر بیوز بردیا ہے اس کی ثلث کا اعجازہ
قرآن حکیم کے اس اعجاز پر ان سے ہوتا ہے۔

وَالَّذِينَ يُكْفَرُونَ أَفْهَقُوا لِقَاءَ رَبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ
يَوْمَ يُنْفَخُ الْكَوْكَبُ وَيُجْمَعُ النَّاسُ لِقَاءَ رَبِّهِمْ
وَيُجْزَىٰ كُلُّ نَفْسٍ مَّا كَانَتْ تَعْمَلُ

”لوگ سونے اور چاندی کے ذخیرے جوڑ کر رکھتے ہیں اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے ان کو مژدہ سنا اور وہ ناک عذاب کا من روز ب سونے اور چاندی کے ان ذخیروں کو فروغ کی آگ میں تپایا جائے گا پھر ان (سرمایہ داروں) کی پیشانیوں، گردنوں اور ٹخنوں کو داغ دئے گا (اور نشان دئے گا) یہ وہ ہے جو تم نے خاص اپنے لیے جو عذاب چاہو اس کو جو تم نے جوڑ کر رکھا تھا۔“

ایک اور مقام پر اللہ تعالیٰ کی سبیل اللہ کی ترغیب دیتے ہوئے فرمایا:

هٰؤُلَاءِ سَيُجْزَوْنَ الَّذِي كَانُوا يَعْمَلُونَ يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ آمَنُوا مِمَّا قُضِيَ لَكُمْ
مِنْ خَيْرِ آتِئْتُمْ نِلْ هُوَ شَرٌّ لَّكُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا يَصْلُحُوا بِهِ يَوْمَ
الْقِيَامَةِ اِنَّ عَذْرَۃً ۱۶۰

”وہ لوگ جو بخش کرتے ہیں اس (مال) میں جو انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنے نسل سے دیا ہے وہ ہرگز ہرگز نہ سمجھیں کہ ان کا یہ فعل ان کے لیے بھلائی کی بات ہے نہیں نہیں یہ ان کے لیے شر اور برائی کی بات ہے۔ مقررہ کیا است کے روز یہ مال و متاع انہیں کے لیے وہ بخش کر رہے، ان کے گھلوں میں (عذاب کا) طوق بنا کر پینا یا جائے گا۔“

قرآن مجید میں ایک اور مقام پر ارشاد فرمایا:

وَلَا يَرْجُوا لِكُلِّ هُمْزَةٍ مُّسَرَّةٍ ۚ اَلَيْسَ الَّذِيْ يَجْعَلَ مَالًا وَّ عَدَدًا
يُحْسِبُ اَنْ مَّا لَكَ اَخْلَدَهُ كَلَّا لَقِيْنَدُنَّ فِي الْحُطَمَةِ ۚ

(ہمزہ ۱-۴)

”ہر طعن دینے والے قہیت کرنے والے کے لیے تباہی ہے جس نے مال جمع کیا اور اس کو کھن کھن کر رکھ دیا وہ گمان کرتا ہے کہ وہ (مال) اس کو ہمیشہ زندہ رکھے گا ہرگز نہیں وہ چورا چورا کرنے والی میں ضرور

بھیگے ہوئے گا۔"

مصحف پر "ہمزہ" اور "لڑ" کے معنی دینے والے اور نصیحت کرنے والے یا پھر بے غم اور موب جو کہ ہاتھ میں لیکن ان معنوں کی اہلی آیت "لقدی جمع مالا وعددد" سے کوئی من بہت نظر نہیں آتی۔ "ہمزہ" کے معنی دیوں اور کھنے والے شخص سے ہیں کیونکہ "ہمزہ" اس لئے لکھتے ہیں جسے پہلے دیا جائے اور قرب الموت حالت میں دوبارہ بار اپنی زبان اپنے ہونٹوں پر یکجہر پکھیر کر اپنی پیٹ بھٹے کا مظلوم برادر ہا ہوا۔ یہی طریقہ جو پہلے نکھیا (معاشرہ) لکھا کر پانی کی تلاش میں دوڑتے پھرتے ہیں انہیں بھی "ہمزہ" کہتے ہیں۔ "ہمزہ" ایک خطرناک زہریلے سہپ کو بھی کہتے ہیں جو اپنی زبان و دہر بارہر تکان کر اپنے ہونٹوں پر پکھیرتا ہے۔ (سراں میر) اور "لڑ" کا معنی دھوکہ دے کر مفاوضہ صل کرنا (الکوب الدری) نہایت ہی جس کا ذکر "وبل لکل ہمزہ لعمرو" میں ہے ان کو ان کے سے ہے جو ہونٹوں کے مہر میں جلتے ہیں اور دھوکہ دہی سے دل نہ صل کرتے ہیں۔

مذکورہ بالا معنوں آیات میں جس شدت سے ساتھ "ب ز" کی خدمت کی گئی ہے وہ شدت شاید قلم و زبان کے معادلات میں بھی نظر نہیں آتی کیونکہ درجہ زور زلفی اور زور زربا ہی "حب ز" سے شہر تہذیب کی شاخیں ہیں۔ یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ اسلام "کب ز" کا مخالف نہیں "حب ز" کا مخالف ہے اور حب زور زلفی کی روش کو روکنے کا سب سے بڑا سبب ہے اسلام اور اس کو سرمایہ داروں میں روکنا نہیں چاہتا بلکہ اس کا فرمان ہے۔

﴿لَنْ يَكُونَ دُولَةُ بَيْنِ الْأَعْيَانِ مِنْكُمْ﴾ احسن ہا
 "(یہ قسم ان لیے دیا گیا) کہ مابقیہ ہرے مان داروں ہی کے
 درمیان گردش نہ کرتا رہے۔"

اس آیت کی تفسیر میں شیخ احمد ملامہ شیعہ احمدی نو ذہن مرقہ دہراتے ہیں۔
 "یہ مصارف اس لیے بنائے کہ ہمیشہ فقیہوں، مجتہدوں، بے سوس
 اور عام مسلمانوں کی فوج گیری ہوتی رہے اور عام اسلامی ضروریات

سراپی ہو چکیں۔ یہ احوال محض دولت مندوں کے الٹ پھیر میں پڑ کر ان کی مخصوص باگیر بن کر نہ رہ جائیں جس سے سرمایہ دار مزے ہوئیں اور غریب فاقوں میں۔ (انوار مدنی ص ۱۷۵)

اسلام طبقاتی امتیاز کا قائل نہیں:

اسلامی نظام معیشت میں ذرائع پیداواری تبدیلی سے انسان کی فطرت اور اس کے سوچنے کے طریقے نہیں بدلا جاتے۔ اسی لیے اسی سہولیات کا دار طبقاتی تصور پر نہیں رکھا گیا۔ اسلام انسانی سوسائٹی کو ”اعلیٰ بورژوا“ ”دولی بورژوا“ ”اعلیٰ پرولاریہ“ اور ”دولی پروتاریہ“ ”سرمایہ دار“ اور ”غیر سرمایہ دار“ وغیرہ کے طبقات میں تقسیم نہیں کرتا اس میں لوگوں کی دولت تقسیم کرنے، جہتی امتیازات کو ابھارنے، ان کو یا بھی تصادم میں مبتلا کرنے، انہیں زرائع اور حق دلانے کے بجائے آپس میں الفت و محبت کے جذبات کو فروغ دینے اور خود بخود ”حق متحدہ“ پر عمل پیرا ہونے کے اصول پر زیادہ زور دیا گیا ہے۔ چھوٹی بڑی حیثیتوں کو اسلام تم نہیں کرتا اس لیے کہ اس کے بغیر ایک دوسرے سے کام لینے کا کوئی راستہ باقی نہیں رہتا۔ جو نظام اس اختلاف مزاج اور فرق مدارق کا نظری طور پر انکار کرتا ہے اس کے عمل بھی عملاً اس کو قائم کرتے ہیں اور اس سے بدتر شکلیں قائم کرتے ہیں جن میں ایک جبری محنت کا بیانیہ نظریہ بھی ہے۔

انسان خدا کا نائب اور خلیفہ:

اسلامی نظام میں انسان شخص ایک بہترین پیداواری طاقت ہی نہیں ہے بلکہ وہ زمین میں خدا کا نائب اور خلیفہ بھی ہے۔ وہ زمین میں پیداواری قوتوں کو ایک خاص مقصد کی خاطر استعمال کرنے والا ہے۔ چنانچہ اسلام کے اقتصادي نظام پر اس تصور کا اثر یہ پڑتا ہے کہ آدمی اپنے آپ کو نیک، بخشنے، گھوڑے یا آنٹن، موٹر کار یا سائیکل کی طرح محض سرمایہ وصول کرنے کی چیز نہیں سمجھتا بلکہ وہ اپنی اپنی صلاحیتوں کی بناء پر اپنے آپ کو ان آدمی چیزوں کے استعمال کا ایک بہتر دنیوی اور اخروی اثر کے لیے حق وار خیال کرتا ہے اور یہی

سمجھتے ہوئے ہر کام کرتا ہے۔

اسلام توازن کا علم بردار:

اسلام کے اقتصادی اصولوں پر ایک سرسری نظر ڈالنے کے بعد یہ بات واضح ہو جاتی ہے کہ اسلام ایک سچے کی راہ پر گامزن ہے۔ نہ فقر و نہ سرمایہ اور نہ نظام کی طرح ہر قسم کی کھلی پھٹی دیتا ہے کہ جس طرح چاہے نماے اور جس طرح چاہے صرف اور تقسیم کرے۔ اور نہ وہ اشتراکی نظام معیشت کی طرح فرد کو دشمن کا ایک پر نہ بنا کر رکھ دیتا ہے۔ وہ نہ تو یہ کہتا ہے کہ تمام جائیداد کا مالک انسان ہے اور ہر فرد جس طرح چاہے اس میں تصرف کر سکتا ہے۔ اور نہ وہ ملک کی تمام جائیداد کا مالک انسانیت کو قرار دے کر وفا دی سرمایہ داری کے بجائے ریاستی چور بازاری اور ریاستی ارتحاکار و استحکار کو ختم دیتا ہے۔ اسلام دراصل تمام انعام ہائے زندگی کے محامن کا ایک مرکب ہے جس سے بہت کرا آگے اور پیچھے سوائے تاجی اور بربادی کے اور کچھ نہیں۔

آج کل ہر لینڈ اور راہ نما بلکہ سربراہ مسئلہ خوں کو دھوکہ دینے کے لیے یہ کہتے ہیں کہ "زندگی کا معیار بلند کرو" ہر دوزیہ ہر لینڈ اور ہر سربراہ اور جلسہ اور مجلس میں دن رات وہی فقرہ کو دہراتا ہے کہ ہمارے تمام ترقیاتی منصوبوں کو مقصد اور بیماری صبح و شام کی جگہ و دو کا مقصد صرف اور صرف یہی ہے کہ عوام کی زندگی کا معیار اونچا اور بلند ہو۔ اس فقرہ کو سن کر عوام انسان کے دل شادیاں و فرحان ہو جاتے ہیں۔ ان کا وقتی طور پر سروں خون بڑھ جاتا ہے ان کی سوکھی رگوں میں تری آ جاتی ہے اور مشکوں اور تھناؤں کی مر جھالی دھنکی فلیوں میں تازگی اور شادابی آ جاتی ہے۔ نفسیاتی طور پر اس فقرہ کا محاسن پر اثر ضرور پڑتا ہے اور وقتی طور پر انہیں خوشی و مسرت حاصل ہوتی ہے لیکن یہ فقرہ جیسو بھولے بھالے اور سرد و لوح عوام کو خوش کرنے کے لیے بولا جاتا ہے وہاں دوزخ و عالی مقام اس فقرہ کو بولی کر اپنا معیار زندگی لوگوں کی نگاہوں سے اوجھل کرنے کی کوشش کرتے ہیں اور عوام کے اذہان میں یہ شے بھانے کی کوشش کرتے ہیں کہ ہم بھی تمہاری طرح غریب ہیں لیکن ہم پہلے تمہارا معیار

زندگی بند کرنے کے بعد میں بنا لیٹنن، مخالف الٹ دیا ہے۔ عوام کا معیار زندگی کو نر بانا ہے کیونکہ ملک کی ہرنگائی ان کے منہ سے اڈوالد بھی تھیں جتنی ہے جو وہ اس دلی وینہ فقر و غنہ سے قس کھا رہے ہوتے ہیں اور ہر وہ جب تو پہلے ہی بند معیار کے تھے اپنے غلاف کے چاہیہ دار اور دیر سے تھے۔ ملک کے اندر غریب سے اور سر۔ یہ دار تھے ان کا معیار زندگی اپنے اس دور وزارت میں اور ونچا ہو گیا۔ دو دلد اسکی سے انہیں کی تھو اور بھی جس کا فائدہ دیکھنے سے زیادہ وزیر کو ذوال فقری بھگتے پڑھ گئے دلاؤ اس پر تھے اور اس کے علاوہ اسکا ہر حرت جو ہاتھ مار کر دولت اٹھائی اس کو دلائے اس کے اور کوئی دوسرا نہیں جانتا۔

مفسر صاحب نے جو اسی زندگی کی اور جس سرخ سے قومی دولت کو اپنے دور وزارت میں دونوں ہاتھوں سے دلا اس سے عوام کا معیار زندگی تو ونچا نہ ہوا البتہ عوام میں دیکھنے والوں نے کی عادت پڑ گئی کیونکہ عربی کا محاورہ ہے "السناس علی دیں علو کیکھہ" جتنی لوگ اپنے بادشاہوں کے رین پر ہوتے ہیں۔ جو عادات و اخلاق بادشاہوں میں ہوتے ہیں وہی ان کی پر پ اور بادشاہ میں منتقل ہوتے ہیں۔ عوام نے اب دیکھا کہ جن لوگوں کو دلائے دونوں سے رکھیں، کرا اسکی میں بھیجے ہیں پھر وہ وہاں اپنی سیاق و قیاس سے وزارت کے اخفی عہد پر پہنچے ہوتے ہیں اور دونوں ہاتھوں سے قومی دولت کو لوٹتے ہیں۔ انہی میں جانے سے قبل دو پونہ۔ خط بہ کاروں کو نر بازاروں میں پھرتے تھے۔ زمین فاسفی ہوئے سے قبل تو کوئی انہیں دوسرا پ معاوضہ پر دلیل کرنے کے لیے تیار تھا لیکن اب حسرت یہ ہے کہ سرسبز کار کے علاوہ دوسری اور کار پر بیٹھنے نہیں عوام بھی آخری گوشت پوست کے بنے ہوئے ہیں جس گوشت پوست کے وزیر صاحب بنے ہوئے ہیں تو عوام کے دل بھی بچتے ہیں ہذا وہ بھی وزیر صاحب کی سرپرستی میں دو کھل کو دیتے ہیں۔ پڑے پڑے پ کیر داروں اور دھیروں نے دینے کے لیے ڈاکوؤں کی ایب کھپ رنجی جو ان کی سرپرستی میں لوگوں کو برقیوں نے کرتا ان کی فضل میں ہوتے ہیں اور وزیر صاحب نے اس ایک کی فقرہ نہ ہوا ہے کہ ہم نے درباری حکومت کے عوام کے معیار زندگی کو بلند کرنے کا تجویز کیا تھا ہے۔ سر زمین پاکستان میں یہ فقرہ ہم گزشتہ ساٹھ سال سے سنتے چھہ رہے

ہیں۔ فقرہ بہت دیر سے۔ وقت صبح پر غم غم خوش ہو پتے ہیں۔ یہ ہیں بھی پتے ہیں۔
 اُٹھتے بھی لگاتے ہیں جس سے وزیر صاحب کا خون خوشی اور مسرت سے خوش بھی رہتا ہے۔
 لیکن اس دن وزیر فقیر کے قہقہے میں وہ ام کا مہیا زلفی کوٹرا ہے نہتہ وزیر صاحب کا مہیا زلفی بہت اونچا ہو گیا ہے

وہی حالت ہیں فقیروں کے
 وہی بھرتے ہیں فقیرانہ داریوں کے
 ہر بادلوں سے ملک کا فقر و غنا
 پاؤں تلے ہیں یہ نظموں کے

یہ نظام اس وقت پاکستان سمیت تمام دنیا میں رائج ہے۔ اس کی کوئیک سے جس
 تہذیب نے جنم لیا ہے وہ تہذیب ایک مسرفانہ اور مستفانہ تہذیب ہے۔ یہ جب میاشی کی
 طرف رخ کرتی ہے تو شراب نوشی اور قمار، سرور، اس کی لازمی برادری ہوتی ہے۔ اس
 مسرفی میں کسی حد تک حیثیت نہیں کا اس وقت تک کوئی وزن نہیں دیتا جب تک وہ ایک
 دو دانت (Keeps) نہ رکھتے ہو۔ آج کل کی دانت کٹر وینڈس فلم کیسٹس ہوتی ہیں جن کا زور
 تحریف و زریغی اٹھاتے ہیں یا ہر کوئی بہت بڑا امر یہ اور۔ بڑی بڑی رئیس ان کی نذر کی
 جاتی ہیں۔

آج جب وہ نچے مہیا کی زلفی کا لہر کا نوس میں پڑا ہے تو کوٹھیوں اور بادلوں
 کی زلفی نظموں میں گھوم پاتی ہے۔ آواز نہ کرے۔ تانینوں کے فرش پر شاندار مسیری،
 صوفہ سیٹ، قہقی گدوں کی کریسیاں، دیواروں پر بہترین آواز کی مورتیاں، تصویریں، چپ
 ویت، دیواروں پر مٹھی پر دے، اوقات کا کمرہ، اس سے زیادہ شاندار اور پر شکلف
 کھانے کا کمرہ جس میں ایک لمبی میز کے چاروں طرف کریسیاں مٹی ہوں، عمدہ تیلوں و خوب
 مسورت کپ، چاندی اور سونے کی پاش کے چمکے، کائے، آرائش اور بہترین ڈریسٹ
 وغیرہ۔ اس مسرفانہ اور مستفانہ تہذیب کے برک و بار کو دیکھ کر اٹھارہویں صدی کے لفظی
 اور منطقی امت حضرت شاہ ولی اللہ قدس سرہ بہت برہم ہیں۔ فیشن پرست، مضحکہ خیز

کے متوالے نور شیدائی، خوش حالی لوگ اس روحانی جذبہ پروری پر بے شمار دولت خرچ کرتے ہیں، اور یہ نہیں جانتے کہ جو لہو نے فرض کی ہے، اس کو اور کمریں۔ اس غرض معاشرت اور اس تہذیب و فیشن کی بنیادیں اس زمانہ میں بھی اتنی گہری ہیں کہ خاندان کے خاندان ختم ہو گئے مگر یہ تہذیب اور فیشن ختم نہ ہو، اور آج تک اس تہذیب کا شعل ملتا رہا ہے۔

یہاں یہ بات ذہن میں رہے کہ اسلام کو ہماری بد حالی سے انصاف اور فائدہ سستی سے محبت نہیں۔ اسلام کے نزدیک خوش حالی اور دولت مندی کے حصول کے لیے کوشش کرنا قابل اعتراض نہیں ہے، لیکن اس کے لیے ذرائع جائز ہونے چاہیں۔ ناجائز ذرائع اور حرام طریقوں سے کمائی ہوئی دولت کو سرمہ "مال غیر مشروع" تسلیم کرتا ہے۔ آپ اپنی قابلیت اور صلاحیت کو کام میں لائیں اور خوب محنت کریں جس سے قوم اور ملت کو فائدہ پہنچے اور قوم اور ملک کی دولت میں ترقی اور اضافہ ہو۔ اس کے صلہ میں جتنی بھی دولت آپ کو حاصل ہو وہ باعث مسرت ہے، لیکن انسانی اور انسانی سماج کی کمزوری یہ ہے کہ ایک وہ جھگڑتا ہے جو خوب دیکھتا ہے، غلوں، بڑی بڑی بلڈنگوں اور فیکٹریوں کے اور محنت اتنی بھی نہیں کرتا کہ جھوٹ کی ایک جھوٹری تیار کر سکے۔ ہم کام سے جان پڑاتے ہیں اور خواہش یہ دیکھتے ہیں کہ دولت اس کے گھر کی لوندی ہو۔ ہم میں سے کئی ویشٹری آمدنی کے جائز ذرائع جب ان کی خواہشات کو پورا نہیں کر سکتے تو چھوٹے جائز ذرائع سے بھی دریغ نہیں کرتے۔ وہ دوسروں کی جیبوں پر ہاتھ مارتے ہیں، شریف اور محنت کش شہریوں کے گھروں میں غصب لگا کر یہ سراپاوں کی نوک پر ان کی گاڑیوں سے پیسے کی کمائی اڑا لیتے ہیں۔ اگر دو چار ہر جنس ساجھی میں ہر نیک و سداؤ اس کے ڈالتے ہیں۔ اگرچہ قانون کی دھمکی ان کے کانوں میں پڑتی رہتی ہے لیکن ہر منہ پر پاک و ہند میں تو قانون کی دھمکی کوئی اہمیت نہیں رکھتی۔ یہاں تو قانون مومن کی ناک سے دوسرے ان کا تصور یہ رہتا ہے

سہ ساقیا امروز می خوشتر فردا می چید

وزراء کے یہ اچھے معیار زندگی کی ترغیب ہی کی یہ پرکت ہے کہ رشوت لینے والوں اور منکث کرنے والوں کے دلوں سے ایسا جراثیم کی شرت نکل گئی ہے اور لوگوں

کے دلوں سے بھی ان کی نفرت کا نور ہو گئی ہے بلکہ بسا اوقات ہمدردی ہوتی ہے کیوں کہ زندگی کا معیار جو ہم نے اختیار کر لیا ہے بلکہ بلند معیار زندگی کی ترغیب دے ہمیں اختیار کر لیا گیا ہے، اس کو نبھانے کے لیے فاضل آدمی کو ضروری قرار دیا جاتا ہے اور فیئے والے کو معذور سمجھا جاتا ہے۔ جب ہم اونچے معیار کی زندگی کا راگ الاچتے ہیں تو گویا ہم اشارہ کرتے ہیں۔

نرخ بالا کن کہ اور زنی جنوز

